

كتاب الشعب

إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء السادس عشر

دار الشعب

٩٤ شارع مصر، القاهرة ٢١٨٤

بيان

عذاب القبر وسؤال منكر ونكير

قال (١) البراء بن عازب : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل من الأنصار ، فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبره منكسا رأسه ، ثم قال « اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ، ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ « إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا كَانَ فِي قَبْرِ مِنْ الْآخِرَةِ بَعَثَ اللَّهُ مَلَائِكَةً كَانُوا وَجُوهَهُمُ الشَّمْسُ مَعَهُمْ حَنُوطُهُ وَكَفَنُهُ فَيَجْلِسُونَ مَدَّةَ بَصَرِهِ فَإِذَا خَرَجَتْ رُوحُهُ صَلَّى عَلَيْهِ كُلُّ مَلَكٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَكُلُّ مَلَكٍ فِي السَّمَاءِ وَفُتِحَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ فَلَيْسَ مِنْهَا بَابٌ إِلَّا يُحِبُّ أَنْ يَدْخُلَ بِرُوحِهِ مِنْهُ فَإِذَا صَعِدَ بِرُوحِهِ قِيلَ أَيُّ رَبِّ عَبْدُكَ فَلَانَ فَيَقُولُ أَرْجِعُوهُ فَأَرْوَهُ مَا أَعَدَدْتُ لَهُ مِنْ الْكَرَامَةِ فَإِنِّي وَعَدْتُهُ (مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ) (٢) الْآيَةُ . وَإِنَّهُ لَيَسْمَعُ خَفَقَ نَعَالِهِمْ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ حَتَّى يُقَالَ يَا هَذَا مِنْ رَبِّكَ وَمَا دِينُكَ وَمَنْ نَبِيُّكَ ؟ فَيَقُولُ رَبِّيَ اللَّهُ وَدِينِيَ الْإِسْلَامُ وَنَبِيِّ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قَالَ فَيَنْتَهَرُ أَنَّهُ انْتَهَارًا شَدِيدًا وَهِيَ آخِرُ فِتْنَةٍ تُعَرَّضُ عَلَى الْمَيِّتِ فَإِذَا قَالَ ذَلِكَ نَادَى مُنَادٍ أَنْ قَدْ صَدَقْتَ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى (يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ) (٣) الْآيَةُ ثُمَّ يَأْتِيهِ آتٍ حَسَنُ الْوَجْهِ طَيِّبُ الرَّيْحِ حَسَنُ الثِّيَابِ فَيَقُولُ أَبَشِّرْ بِرَحْمَةِ رَبِّكَ وَجَنَّتْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ فَيَقُولُ وَأَنْتَ فَبَشِّرْكَ اللَّهُ بِخَيْرٍ مِنْ أَنْتَ ؟ فَيَقُولُ أَنَا عَمَلُكَ الصَّالِحُ وَاللَّهُ مَا عَمِلْتُ أَنْ كُنْتُ تَسْرِعًا إِلَى طَاعَةِ اللَّهِ يَطِيئًا عَنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ فَجَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا قَالَ ثُمَّ يُنَادِي مُنَادٍ أَنْ أَفْرِشُوا لَهُ مِنْ فَرَشِ الْجَنَّةِ وَافْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى الْجَنَّةِ فَيُفْرِشُ لَهُ مِنْ فَرَشِ الْجَنَّةِ وَيُفْتَحُ

(١) حديث البراء خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل من الأنصار فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبره منكسا رأسه ثم قال اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر - الحديث : بطوله أبو داود والحاكم بكامله . وقال صحيح على شرط الشيخين وضعه ابن حبان ورواه النسائي وابن ماجه مختصرا

لَهُ بَابٌ إِلَى الْجَنَّةِ يَقُولُ اللَّهُمَّ عَجِّلْ قِيَامَ السَّاعَةِ حَتَّى أَرْجِعَ إِلَى أَهْلِي وَمَالِي قَالَ وَأَمَّا
الْكَافِرُ فَإِنَّهُ إِذَا كَانَ فِي قُبُلٍ مِنَ الْأَخِيرَةِ وَانْقِطَاعِ مِنَ الدُّنْيَا نَزَلَتْ إِلَيْهِ مَلَائِكَةٌ
فَلَاظٌ شِدَادٌ مَعَهُمْ بَابٌ مِنْ نَارٍ وَتَرَايِلُ مِنْ قَطِرَانٍ فَيَحْتَوِ شَوْنَهُ فَإِذَا خَرَجَتْ نَفْسُهُ
لَعَنَهُ كُلُّ مَلَكٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَكُلُّ مَلَكٍ فِي السَّمَاءِ وَغُلِقَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ فَلَيْسَ
مِنْهَا بَابٌ إِلَّا يَسْكُرُهُ أَنْ يَدْخُلَ بِرُوحِهِ مِنْهُ فَإِذَا صُعِدَ بِرُوحِهِ نُبِذَ وَقِيلَ أَيُّ رَبِّ
قَبْدُكَ فَلَنْ تَمُوتَ تَقَبَّلَهُ سَمَاءٌ وَلَا أَرْضٌ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَرْجِعُوهُ فَأَرُوهُ مَا أَعَدَدْتُ لَهُ
مِنَ الشَّرِّ إِنِّي وَعَدْتُهِ (مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ^(١)) الْآيَةُ وَإِنَّهُ لَيَسْمَعُ خَفَقَ
لِجَاهِهِمْ إِذَا وَلَوْ مُدِيرِينَ حَتَّى يُقَالَ لَهُ يَا هَذَا مَنْ رَبُّكَ وَمَنْ نَبِيُّكَ وَمَا دِينُكَ؟
فَيَقُولُ لَا أَدْرِي فَيُقَالَ لَا دَرَيْتَ ثُمَّ يَأْتِيهِ آتٍ قَبِيحُ الْوَجْهِ مُشْنُ الرِّيحِ قَبِيحُ الشَّيْبِ
فَيَقُولُ أَبْشِرْ بِسَخَطِ مِنَ اللَّهِ وَبِعَذَابِ أَلِيمٍ مُقِيمٍ فَيَقُولُ بَشْرَكَ اللَّهُ بِشَرٍّ مِنْ أَنْتَ؟
فَيَقُولُ أَنَا قَتَلْتُكَ الْخَبِيثُ وَاللَّهِ إِنْ كُنْتُ لَسَرِيمًا فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ بِطِيشًا عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ
لَجَزَاكَ اللَّهُ شَرًّا فَيَقُولُ وَأَنْتَ فَجَزَاكَ اللَّهُ شَرًّا ثُمَّ يُقَيِّضُ لَهُ أَصَمَّ أَعْمَى أَبْكَمَ مَعَهُ
مِرْزَبَةً مِنْ حَدِيدٍ لَوْ اجْتَمَعَ عَلَيْهَا الثَّقَلَانِ عَلَى أَنْ يُقْلُوها لَمْ يَسْتَطِيعُوا لَوْ ضُرِبَ
بِهَا جَبَلٌ صَارَ تُرَابًا فَيَضْرِبُهُ بِهَا ضَرْبَةً فَيَصِيرُ تُرَابًا ثُمَّ تَمُودُ فِيهِ الرُّوحُ فَيَضْرِبُهُ بِهَا
بَيْنَ عَيْنَيْهِ ضَرْبَةً يَسْمُمُهَا مِنْ عَلَى الْأَرْضَيْنِ لَيْسَ الثَّقَلَيْنِ قَالَ ثُمَّ يُنَادِي مُنَادٍ أَنْ افْرَشُوا
لَهُ لَوْحَيْنِ مِنْ نَارٍ وَافْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى النَّارِ فَيُفْرَشُ لَهُ لَوْحَانِ مِنْ نَارٍ وَيُفْتَحُ لَهُ بَابٌ
إِلَى النَّارِ . قال محمد بن علي : ما من ميت يموت إلا مثل له عند الموت أعماله

الحسنة وأعماله السيئة . قال فيشخص إلى حسناته ويطرق عن سيئاته

وقال^(١) أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا احْتَضَرَ
أَتَتْهُ الْمَلَائِكَةُ بِحَرِيرَةٍ فِيهَا مِسْكٌ وَضَبَائِرُ الرِّيحَانِ فَتَسْلُ رُوحَهُ كَمَا تُسَلُّ

(١) حديث أبي هريرة أن المؤمنين إذا حضروا أتته الملائكة بحريرة فيها مسك وضبائر الریحان . الحديث :

ابن أبي الدنيا وابن حبان مع اختلاف والبرار بلفظ المصنف

الشَّعْرَةُ مِنَ الْعَجِينِ وَيُقَالُ أَتَيْهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ أَخْرَجِي رَاضِيَةً وَمَرْضِيًّا عَنْكَ إِلَى رُوحِ اللَّهِ وَكَرَامَتِهِ فَإِذَا أُخْرِجَتْ رُوحُهُ وَضِعَتْ عَلَى ذَلِكَ الْمِسْكِ وَالرَّيْحَانِ وَطُوِيَتْ عَلَيْهَا الْحَرِيرَةُ وَبُعِثَ بِهَا إِلَى عِلِّيِّينَ وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا اخْتُصِرَ أَتَتْهُ الْمَلَائِكَةُ بِمَسْجٍ فِيهِ جَمْرَةٌ فَتُزَعَّ رُوحُهُ انْتِزَاعًا شَدِيدًا وَيُقَالُ أَتَيْهَا النَّفْسُ الْخَبِيثَةُ أَخْرَجِي سَاخِطَةً وَمَسْخُوطًا عَلَيْكَ إِلَى هَوَانِ اللَّهِ وَعَذَابِهِ فَإِذَا أُخْرِجَتْ رُوحُهُ وَضِعَتْ عَلَى تِلْكَ الْجَمْرَةِ وَإِنَّ لَهَا نَشِيشًا وَيُطَوَّى عَلَيْهَا الْمَسْحُ وَيَذْهَبُ بِهَا إِلَى سِجِّينَ .

وعن محمد بن كعب القرظي ، أنه كان يقرأ قوله تعالى (حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ ^(١)) قال أي شيء تريد؟ في أي شيء ترغب؟ أتريد أن ترجع لتجمع المال ، وتفرس الفراس ، وتبنى البنيان ، وتشقق الأنهار؟ قال لا لعلِّي أعمل صالحا فيما تركت . قال فيقول الجبار . كلا ، إنها كلمة هو قائلها ، أي ليقولها عند الموت . وقال ^(١) أبو هريرة . قال النبي صلى الله عليه وسلم « الْمُؤْمِنُ فِي قَبْرِهِ فِي رَوْضَةٍ خَضْرَاءَ وَيُرْحَبُ لَهُ فِي قَبْرِهِ سَبْعُونَ ذِرَاعًا وَيُضَيُّ حَتَّى يَكُونَ كَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ هَلْ تَذَرُونَ فِيمَا ذَا أُنْزِلَتْ (فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا ^(٢)) قالوا الله ورسوله أعلم قال « عَذَابُ الْكَافِرِ فِي قَبْرِهِ يُسَلَّطُ عَلَيْهِ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ تَنِينًا هَلْ تَذَرُونَ مَا التَّنِينَ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ حَيَّةً لِكُلِّ حَيَّةٍ سَبْعَةُ رُؤُوسٍ يَخْدِشُونَهُ وَيَلْحَسُونَهُ وَيَنْفُخُونَ فِي جِسْمِهِ إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ »

ولا ينبغي أن يتعجب من هذا العدد على الخصوص ، فإن أعداد هذه الحيات والمقارب بعدد الأخلاق المذمومة من الكبر ، والرياء ، والحسد ، والغل ، والحقد ، وسائر الصفات ، فإن لها أصولا معدودة ، ثم تنشعب منها فروع معدودة ، ثم تنقسم فروعها إلى أقسام . وتلك الصفات بأعيانها هي المهلكات ، وهي بأعيانها تنقلب عقارب وحيات ، فالقوي منها يلدغ لدغ التنين ، والضعيف يلدغ لدغ العقرب ، وما بينهما يؤذي إنداء الحية . وأرباب القلوب والبصائر يشاهدون بنور البصيرة هذه المهلكات والشعاب فروعها ، إلا أن مقدار

(١) حديث أبي هريرة المؤمن في قبره فدروضة خضراء ويرحب لى قبره سبعون ذراعا الحديث: ورواه ابن حبان

(١) المؤمنون : ٩٩ ، ١٠٠ طه : ١٢٤

هددها لا يوقف عليه إلا بنور النبوة . فأمثال هذه الأخبار لها ظواهر صحيحة ، وأسرار خفية ، ولكنها عند أرباب البصائر واضحة . فمن لم تنكشف له حقائقها فلا ينبغي أن ينكر ظواهرها . بل أقل درجات الإيمان التصديق والتسليم

فإن قلت : فنحن نشاهد الكافر في قبره مدة ونراقبه ، ولا نشاهد شيئاً من ذلك ، فما وجه التصديق على خلاف المشاهدة ؟

فاعلم أن لك ثلاث مقامات في التصديق بأمثال هذا :

أحدها : وهو الأظهر والأصح والأسلم ، أن تصدق بأنها موجودة ، وهي تلدغ الميت ، ولكنك لا تشاهد ذلك ، فإن هذه العين لا تصلح لمشاهدة الأمور الملكوتية ، وكل ما يتعلق بالآخرة فهو من عالم الملكوت . أما ترى الصحابة رضي الله عنهم كيف كانوا يؤمنون بنزول جبريل ، وما كانوا يشاهدونه ، ويؤمنون بأنه عليه السلام يشاهده ؟ فإن كنت لا تؤمن بهذا فتصحيح أصل الإيمان بالملائكة والوحي أم عليك . وإن كنت آمنت به ، وجوزت أن يشاهد النبي ما لا تشاهده الأمة ، فكيف لا تجوز هذا في الميت ؟ وكما أن الملك لا يشبه الأدميين والحيوانات ، فالحيات والمقارب التي تلدغ في القبر ليست من جنس حيات عالمنا ، بل هي جنس آخر ، وتدرك بحاسة أخرى

المقام الثاني : أن تتذكر أمر النائم ، وأنه قد يرى في نومه حية تلدغه ، وهو يتألم بذلك ، معني تراه يصبح في نومه ، ويعرق جبينه ، وقد ينزعج من مكانه . كل ذلك يدركه من نفسه ، ويتأذى به كما يتأذى اليقظان ، وهو يشاهده ، وأنت ترى ظاهره ساكناً ، ولا ترى حواليه حية ، والحية موجودة في حقه ، والعذاب حاصل ، ولكنه في حقل غير مشاهد . وإذا كان العذاب في ألم اللدغ ، فلأفرك بين حية تتخيل أو تشاهد

المقام الثالث : أنك تعلم أن الحية بنفسها لا تؤلم ، بل الذي يلقاك منها وهو السم . ثم السم ليس هو الألم ، بل عذابك في الأثر الذي يحصل فيك من السم . فلو حصل مثل ذلك الأثر من غير سم لكان العذاب قد توفر ، وكان لا يمكن تعريف ذلك النوع من العذاب إلا بأن يضاف إلى السبب الذي يقضي إليه في العادة . فإنه لو خلق في الإنسان لذة الوقاع مثلاً من غير مباشرة صورة الوقاع ، لم يمكن تعريفها إلا بالإضافة إليه ، لتكون بالإضافة للتعريف بالسبب ،

وتكون ثمره السبب حاصلة وإن لم تحصل صورة السبب : والسبب يراد لثمرته لالذاته ، وهذه الصفات المهلكات تنقلب مؤذيات ومؤلمات في النفس عند الموت ، فتكون آلامها كالآلام لدغ الحيات من غير وجود حيات . وانقلاب الصفة مؤذية يضاهي انقلاب العشق مؤذيا عند موت المعشوق ، فإنه كان لذيذا فطرات حالة صار اللذيذ بنفسه مؤلما ، حتى يرد بالقلب من أنواع العذاب ما يمتنى معه أن لم يكن قد تنعم بالعشق والوصال . بل هذا بعينه هو أحد أنواع عذاب الميت ، فإنه قد سلط العشق في الدنيا على نفسه ، فصار يعشق ماله ، وعقاره ، وجاهه ، وولده ، وأقاربه ، ومعارفه ، ولو أخذ جميع ذلك في حياته من لا يرجو استرجاعه منه فماذا ترى يكون حاله ؟ أليس يعظم شقاؤه ، وبشتد عذابه ، ويتمنى ويقول ليت لم يكن لي مال قط . ولا جاه قط ، فكنت لأتأذى بفراقه ؟ فالموت عبارة عن مفارقة المحبوبات الدنيوية كلها دفعه واحدة

ما حال من كان له واحد غيب عنه ذلك الواحد

فما حال من لا يفرح إلا بالدنيا ، فتؤخذ منه الدنيا وتسلم إلى أعدائه ، ثم ينضاف إلى هذا العذاب تحسره على ما فاتته من نعيم الآخرة ، والحجاب عن الله عز وجل ، فإن حب غير الله يحجبه عن لقاء الله والتنعم به ، فيتوالى عليه ألم فراق جميع محبوباته ، وحسرتة على ما فاتته من نعيم الآخرة أبد الآباد ، وذل الرد والحجاب عن الله تعالى ، وذلك هو العذاب الذي يعذب به ، إذ لا يتبع نار الفراق إلا نار جهنم ، كما قال تعالى (كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ^(١))

وأما من لم يأنس بالدنيا ، ولم يحب إلا الله ، وكان مشتاقا إلى لقاء الله ، فقد تخلص من سجن الدنيا ومقاسات الشهوات فيها ، وقدم على محبوبه ، وانقطعت عنه العوائق والصوارف ، وتوفر عليه النعيم مع الأمن من الزوال أبد الآباد ، ولمثل ذلك فليعمل العاملون والمقصود أن الرجل قد يحب فرسه بحيث لو خير بين أن يؤخذ منه وبين أن تلدغه عقرب ، آثر الصبر على لدغ العقرب . فإذا ألم فراق الفرس عنده أعظم من لدغ العقرب ، وحبه للفرس هو الذي يلدغه إذا أخذ منه فرسه ، فليستعد لهذه اللدغات ، فإن الموت يأخذ

هذه قرصه ، ومركبه ، وداره ، وعقاره ، وأهله ، وولده ، وأحبابه ، ومعارفه ، ويأخذ منه جاهه وقبوله ، بل يأخذ منه سمعه ، وبصره ، وأعضائه ، ويأس من رجوع جميع ذلك إليه . فإذا لم يحب سواه ، وقد أخذ جميع ذلك منه ؛ فذلك أعظم عليه من العقارب والحيات . وكما لو أخذ ذلك منه وهو حي فيعظم عقابه ، فكذلك إذا مات ، لأننا قدينا أن المعنى الذى هو المدرك للآلام واللذات لم يمت ، بل عذابه بعد الموت أشد ، لأنه فى الحياة يتسلى بأسباب يشغل بها حواسه من محالسة ومحادثة ، ويتسلى برجاء العود إليه ؛ ويتسلى برجاء العوض منه ، ولاسلوة بعد الموت ، إذ قد انسد عليه طرق التسلى ، وحصل اليأس ، فإذا كل قيص له ومنديل قد أحبه بحيث كان يشق عليه لو أخذ منه فإنه يبقى متأسفا عليه ، ومعذبا به . فإن كان مخفا فى الدنيا سلم ، وهو المعنى بقولهم نجا المخفون . وإن كان مثقلا عذابه وكما أن حال من يسرق منه دينار أخف من حال من يسرق منه عشرة دنانير ، فكذلك حال صاحب الدرهم أخف من حال صاحب الدرهمين . وهو المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « صَاحِبُ الدَّرْهِمِ أَخْفُ حِسَابًا مِنْ صَاحِبِ الدَّرْهِمَيْنِ » وما من شيء من الدنيا يتخلف هناك عند الموت إلا وهو حسرة عليك بعد الموت ، فإن شئت فاستكثر ، وإن شئت فاستقل . فإن استكثر فلست بمستكثر إلا من الحسرة ، وإن استقلت فلست تخفف إلا عن ظهرك . وإنما تكثر الحيات والعقارب فى قبور الأغنياء الذين استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة ، وفرحوا بها ، واطمأنوا إليها

فهذه مقامات الإيمان فى حيات القبر وعقاربه ، وفى سائر أنواع عذابه رأى أبو سعيد الخدرى ابنا له قدمات فى المنام ، فقال له يا بنى عظمى . قال لا تخالف الله تعالى فيما يريد . قال يا بنى زدنى قال يأبى لا تطيق . قال قل ، قال لا تجعل بينك وبين الله قيصا . فبالبس قيصا ثلاثين سنة

فإن قلت : فما الصحيح من هذه المقامات الثلاث ؟ فاعلم أن فى الناس من لم يثبت إلا الأول وأنكر ما بعده . ومنهم من أنكر الأول وأثبت الثانى . ومنهم من لم يثبت إلا الثالث . وإنما الحق الذى انكشف لنا بطريق الاستبصار أن كل ذلك فى حيز الإمكان ، وأن من ينكر

(١) حديث صاحب الدرهم أخف حسابا من صاحب الدرهمين : لم أجده له أصلا

بعض ذلك فهو لضيق حوصلته وجهله باتساع قدرة الله سبحانه ومجائب تدبيره ، فينكر من أفعال الله تعالى ما لم يأنس به ويألفه ، وذلك جهل وقصور . بل هذه الطرق الثلاثة في التعذيب ممكنة ، والتصديق بها واجب . وربّ عبد يعاقب بنوع واحد من هذه الأنواع ، وربّ عبد تجمع عليه هذه الأنواع الثلاثة ، نعوذ بالله من عذاب الله قليله وكثيره .

هذا هو الحق فصدق به تقليدا ، فيز على بسيط الأرض من يعرف ذلك تحقيقا ، والذي أوصيك به أن لا تكثر نظرك في تفصيل ذلك ، ولا تشغل بعمرفته ، بل اشتغل بالتدبير في دفع العذاب كيفما كان ، فإن أهملت العمل والعبادة واشتغلت بالبحث عن ذلك ، كنت كمن أخذه سلطان وحبسه ليقطع يده ويجدع أنفه ، فأخذ طول الليل يتفكر في أنه هل يقطعه بسكين ، أو بسيف ، أو بموسى ، وأهمل طريق الحيلة في دفع أصل العذاب عن نفسه ، وهذا غاية الجهل . فقد علم على القطع أن العبد لا يخلو بعد الموت من عذاب عظيم ، أو نعيم مقيم ، فينبني أن يكون الاستعداد له . فأما البحث عن تفصيل العقاب والثواب ففضول وتضييع زمان

بيان

سؤال منكر ونكير وصورتهما وضغط القبر وبقية القول في عذاب القبر

قال ^(١) أبو هريرة : قال النبي صلى الله عليه وسلم « إِذَا مَاتَ الْعَبْدُ أَتَاهُ مَلَكَانِ أَسْوَدَانِ أَزْرَقَانِ يُقَالُ لِأَحَدِهِمَا مُنْكَرٌ وَلِلْآخَرِ نَكِيرٌ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي النَّبِيِّ ؟ فَإِنْ كَانَ مُؤْمِنًا قَالَ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَيَقُولَانِ إِنْ كُنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُولُ ذَلِكَ ثُمَّ يُفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ سَبْعُونَ ذِرَاعًا فِي سَبْعِينَ ذِرَاعًا وَيَنُورُ لَهُ فِي قَبْرِهِ ثُمَّ يُقَالُ لَهُ نَمْ فَيَقُولُ دَعُونِي أَرْجِعْ إِلَى أَهْلِي فَأَخْبِرُهُمْ فَيُقَالُ لَهُ نَمْ فَيَنَامُ كَنَوْمَةِ الْعَرُوسِ الَّذِي لَا يُوقِظُهُ إِلَّا أَحَبُّ أَهْلِهِ إِلَيْهِ حَتَّى يَبْقِيَهُ اللَّهُ مِنْ مَضْجَعِهِ ذَلِكَ . وَإِنْ كَانَ مُنَافِقًا قَالَ لَا أَدْرِي كُنْتُ أَسْمَعُ النَّاسَ يَقُولُونَ

(١) حديث أبي هريرة إذا مات العبد أتاه ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما منكر وللآخر نكير

الحديث : الترمذي وحسنه وابن حبان مع اختلاف

نَسِينَا وَكُنْتَ أَقْوَلُهُ فَيَقُولَانِ إِنَّ كُنَّا بِإِنْعَامِكَ تَقُولُ ذَلِكَ ثُمَّ يُقَالُ لِلْأَرْضِ اتَّيْتِي
 قَلْبِي فَتَلْتَمِسُ عَلَيْهِ حَتَّى تَخْتَلِفَ فِيهَا أَضْلَاعُهُ فَلَا يَزَالُ مُعَذِّبًا حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ مِنْ
 بَطْنِ جَعْفَرٍ ذَلِكَ . وعن (١) عطاء بن يسار قال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لعمر بن الخطاب رضي الله عنه « يَا عُمَرُ كَيْفَ بِكَ إِذَا أَنْتَ مِتَّ فَأَنْطَلِقَ بِكَ قَوْمُكَ
 فَتَقَاسُوا لَكَ ثَلَاثَةَ أَذْرُعٍ فِي ذِرَاعٍ وَشِبْرٍ ثُمَّ رَجَعُوا إِلَيْكَ فَغَسَلُوكَ وَكَفَّنُوكَ وَحَنَطُوكَ
 ثُمَّ احْتَمَلُوكَ حَتَّى يَضَعُوكَ فِيهِ ثُمَّ يَهَيِّلُوا عَلَيْكَ التُّرَابَ وَيَدْفِنُوكَ فَإِذَا انْصَرَفُوا عَنْكَ
 أَتَاكَ فَتَانَا الْقَبْرِ مُنْكَرٌ وَنَكِيرٌ أَصَوَاتُهُمَا كَالرَّغْدِ الْقَاصِفِ وَأَبْصَارُهُمَا كَالْبَرْقِ الْخَاطِفِ
 يَحْجُرَانِ أَشْعَارَهُمَا وَيُحِثَّانِ الْقَبْرَ بِأَنِيَا بِهِمَا فَتَلْتَلَاكَ وَتَرْتَرَاكَ كَيْفَ بِكَ عِنْدَ ذَلِكَ يَا عُمَرُ »
 فقال عمر ويكون معي مثل عقلي الآن ؟ قال نعم . قال إذا أ كفيكما

وهذا نص صريح في أن العقل لا يتغير بالموت ، إنما يتغير البدن والأعضاء ، فيكون
 الميت عاقلا ، مدركا ، عالما بالآلام والذات كما كان ، لا يتغير من عقله شيء . وليس العقل
 المدرك هذه الأعضاء ، بل هو شيء باطن ليس له طول ولا عرض ، بل الذي لا ينقسم في نفسه
 هو المدرك للأشياء . ولو تناثرت أعضاء الإنسان كلها ، ولم يبق إلا الجزء المدرك الذي
 لا يتجزأ ولا ينقسم ، لكان الإنسان العاقل بكامله قائما باقيا . وهو كذلك بعد الموت ، فإن ذلك
 الجزء لا يحله الموت ، ولا يطرأ عليه العدم

وقال محمد بن المنكدر : بلغني أن الكافر يسقط عليه في قبره دابة عمياء ، صماء ،
 في يدها سوط من حديد ، في رأسه مثل غرب الجمل ، تضربه به إلى يوم القيامة ، لا تراه
 فتتقيه ، ولا تسمع صوته فترحمه

وقال أبو هريرة : إذا وضع الميت في قبره جاءت أعماله الصالحة فاخترشته ، فإن أتاه

(١) حديث عطاء بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب يا عمر كيف بك إذا أنت
 مت فانطلق بك قومك فقا سوا لك ثلاثة أذرع في ذراع وشبر . الحديث : ابن أبي الدنيا في كتاب
 القبور هكذا مرسل ورجاله ثقات قال البيهقي في الاعتقاد رويناه من وجه صحيح عن عطاء
 ابن يسار مرسلا قلت ووصله ابن بطة في الإبانة من حديث ابن عباس ورواه البيهقي في الاعتقاد
 من حديث عمر وقال غريب بهذا الاستناد تفرد به مفضل ولاحمد وابن حبان من حديث عبد الله
 ابن عمر فقال عمر أبرد البنا عفونا فقال نعم كهيئتكم اليوم فقال عمر بيه الحجر

من قبل رأسه جاء قراءته القرآن ، وإن أتاه من قبل رجله جاء قيامه ، وإن أتاه من قبل يده قالت اليدان والله لقد كان يبسطني للصدقة والدعاء ، لا سبيل لكم عليه ، وإن جاء من قبل فيه جاء ذكره وصيامه ، وكذلك تقف الصلاة والصبر ناحية ، فيقول : أما إني لو رأيت خلا لكنت أنا صاحبه . قال سفيان : تبجأحش عنه أعماله الصالحة كما يجأحش الرجل عن أخيه ، وأهله ، وولده ، ثم يقال له عند ذلك : بارك الله لك في مضجعتك ، فنعم الأخلاء أخلاؤك ، ولعم الأصحاب أصحابك

وعن ^(١) حذيفة قال : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة ، فجلس على رأس القبر ، ثم جعل ينظر فيه ، ثم قال « نَضَعُ الْمُؤْمِنُ فِي هَذَا ضَغْطَةً تُرَدُّ مِنْهَا حَمَلُهُ » وقالت ^(٢) عائشة رضي الله عنها : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ لِلْقَبْرِ ضَغْطَةً وَلَوْ سَلِمَ أَوْ بَجَا مِنْهَا أَحَدٌ لَنَجَّ سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ »

وعن أنس قال : ^(٣) توفيت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانت امرأة مسقامة ، فتبعها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فساءنا حاله ، فلما انتهينا إلى القبر فدخله التمع وجهه صفرة ، فلما خرج أسفر وجهه ، فقلنا يا رسول الله رأينا منك شأننا فم ذلك ؟ قال « ذَكَرْتُ ضَغْطَةَ ابْنَتِي وَشِدَّةَ عَذَابِ الْقَبْرِ فَأَتَيْتُ فَأَخْبَرْتُ أَنَّ اللَّهَ قَدْ خَفَّفَ عَنْهَا وَلَقَدْ ضَغَطْتُ ضَغْطَةً سَمِعَ صَوْتَهَا مَا يَنْ خَلْفَقَيْنِ »

الباب الثامن

فيما عرف من أحوال الموتى بالمكاشفة في المنام

اعلم أن أنوار البصائر المستفادة من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ومن مناهج الاعتبار ، تعرفنا أحوال الموتى على الجملة ، وانقسامهم إلى سعداء وأشقياء .

(١) حديث حذيفة كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فجلس على رأس القبر ثم جعل ينظر فيه - الحديث : رواه أحمد بسند ضعيف

(٢) حديث عائشة ان القبر ضغطة لو سلم أو نجما منها أحد لحا سعد بن معاذ : رواه أحمد باسناد جيد

(٣) حديث أنس توفيت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت امرأة مسقامة - الحديث : وفيه لقد ضغطت ضغطة سمع صوتها ما بين الخافقين : ابن أبي الدنيا في الموت من رواية سليمان

الاعمش عن أنس ولم يسمع منه

ولكن حال زيد وعمر وبعينه فلا ينكشف أصلاً ، فإننا إن عولنا على إيمان زيد وعمر و فلاندرى على ماذا مات ، وكيف ختم له . وإن عولنا على صلاحه الظاهر فالتقوى محله القاب ، وهو غامض يخفى على صاحب التقوى ، فكيف على غيره ، فلاحكم لظاهر الصلاح دون التقوى الباطن قال الله تعالى (إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ^(١)) فلا يمكن معرفة حكم زيد وعمر إلا بمشاهدته ومشاهدة ما يجري عليه . وإذا مات فقد تحول من عالم الملك والشهادة إلى عالم الغيب والملكوت ، فلا يرى بالعين الظاهرة ، وإنما يرى بعين أخرى ، خلقت تلك العين في قلب كل إنسان ، ولكن الإنسان جعل عليها غشاوة كثيفة من شهواته وأشغاله الدنيوية ، فصار لا يبصر بها ، ولا يتصور أن يبصر بها شيئاً من عالم الملكوت مالم تنقشع تلك الغشاوة عن عين قلبه . ولما كانت الغشاوة منقشعة عن أعين الأنبياء عليهم السلام ، فلا جرم نظروا إلى الملكوت وشاهدوا عجائبه ، والموتى في عالم الملكوت ، فشاهدوهم وأخبروا . ولذلك ^(٢) رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم صغطة القبر في حق سعد بن معاذ ، وفي حق زينب ابنته . وكذلك حال أبي جابر لما استشهد ، إذا خبره أن الله أقعده بين يديه ليس بينهما ستر ومثل هذه المشاهدة لا مطعم فيها لغير الأنبياء والأولياء الذين تقرب درجتهم منهم . وإنما الممكن من أمثالنا مشاهدة أخرى ضعيفة ، إلا أنها أيضاً مشاهدة نبوية ، وأعني بها المشاهدة في المنام ، وهي من أنوار النبوة . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْأً مِنَ النَّبُوءَةِ » وهو أيضاً انكشاف لا يحصل إلا بانقشاع الغشاوة عن القلب ، فلذلك لا يوثق إلا برؤيا الرجل الصالح الصادق . ومن أكثر كذبه لم تصدق رؤياه ، ومن أكثر فساده ومعاصيه أظلم قلبه فكان ما يراه أضغاث أحلام ولذلك ^(٤) أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطهارة عند النوم لينام طاهراً ، وهو إشارة

في الباب الثامن فيما عرف من أحوال المولى بالمشاهدة

(١) حديث رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم صغطة القبر في حق سعد بن معاذ وفي حق زينب ابنته وكذلك

حال أبي جابر لما استشهد : تقدمت الثلاثة أحاديث في الباب الذي قبله

(٢) حديث الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة : تقدم

(٣) حديث أمره بالطهارة عند النوم متفق عليه من حديث البراء إذا أتيت مضجعك فتوضأ

وضوأك للصلاة الحديث :

إلى طهارة الباطن أيضا ، فهو الأصل ، وطهارة الظاهر بمنزلة التتمة والتكملة لها وفيها صفا
الباطن انكشف في حدة القلب ما سيكون في المستقبل ، كما ^(١) انكشف دخول مكة
لرسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم ، حتى نزل قوله تعالى (لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الْرُّؤْيَا
بِالْحَقِّ ^(١)) ولما يخلو الإنسان عن منامات دلت على أمور فوجدتها صحيحة
والرؤيا ومعرفة الغيب في النوم من عجائب صنع الله تعالى ، وبدائع فطرة آدمي ،
وهو من أوضح الأدلة على عالم الملكوت ، والخلق غافلون عنه كغفلتهم عن سائر عجائب
القلب وعجائب العالم . والقول في حقيقة الرؤيا من دقائق علوم المكاشفة ، فلا يمكن
ذكره ، علاوة على علم المعاملة ، ولكن القدر الذي يمكن ذكره ههنا مثال يفهمك المقصود ،
وهو أن تعلم أن القلب مثاله مثال مرآة تترأى فيها الصور وحقائق الأمور ، وأن كل ما قدره
الله تعالى من ابتداء خلق العالم إلى آخره مسطور ومثبت في خلق خلقه الله تعالى ، يعبر
عنه تارة باللوحة ، وتارة بالكتاب المبين ، وتارة بإمام مبين كما ورد في القرآن . فجميع ما جرى
في العالم وما سيجرى مكتوب فيه ، ومنقوش عليه نقشا لا يشاهد بهذه العين . ولا تظن
أن ذلك اللوح من خشب ، أو حديد ، أو عظم ، وأن الكتاب من كاعغد أو ورق ، بل ينبغي
أن تفهم قطعا أن لوح الله لا يشبه لوح الخلق ، وكتاب الله لا يشبه كتاب الخلق ، كما أن ذاته
وصفاته لا تشبه ذات الخلق وصفاتهم . بل إن كنت تطلب له مثالا يقربه إلى فهمك فاعلم
أن ثبوت المقادير في اللوح يضاهي ثبوت كلمات القرآن وحروفه في دماغ حافظ القرآن
وقلبه ، فإنه مسطور فيه ، حتى كأنه حين يقرأه ينظر إليه ، ولو فتشت دماغه جزأ جزأ
لم تشاهد من ذلك الخط أحرفا ، وإن كان ليس هناك خط يشاهد ولا حرف ينظر
فمن هذا النمط ينبغي أن تفهم كون اللوح منقوشا بجميع ما قدره الله تعالى وفضاه ،
واللوح في المثال كمرآة ظهر فيها الصور ، فلو وضع في مقابلة المرآة مرآة أخرى لكانت
صورة تلك المرآة تترأى في هذه ، إلا أن يكون بينهما حجاب . فالقلب مرآة تقبل رسوم
العلم ، واللوح مرآة رسوم العلم كلها موجودة فيها ، واشتغال القلب بشهواته ومقتضى
(١) حديث انكشف دخول رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم : ابن أبي حاتم في تفسيره من
رواية مجاهد مرسل .

حواسه حجاب مرسل بينه وبين مطالعة اللوح الذي هو من عالم الملكوت . فإن هبت
ريح حركت هذا الحجاب ورفقته ، تلاً لآ في مرآة القلب شيء من عالم الملكوت كالبرق
الخاطف ، وقد يثبت ويدوم ، وقد لا يدوم وهو الغالب . وما دام متيقظاً فهو مشغول
بما تورده الحواس عليه من عالم الملك والشهادة ، وهو حجاب عن عالم الملكوت . ومعنى النوم
أن تركد الحواس عليه فلا تورده على القلب . فإذا تخلص منه ومن الخيال ، وكان صافياً
في جوهره ، ارتفع الحجاب بينه وبين اللوح المحفوظ ، فوقع في قلبه شيء مما في اللوح ،
كما تقع الصورة من مرآة في مرآة أخرى إذا ارتفع الحجاب بينهما . إلا أن النوم مانع سائر
الحواس عن العمل ، وليس مانعاً للخيال عن عمله وعن تحركه . فليقع في القلب يتدبره الخيال
فيحاكيه بمثال يقاربه ، وتكون التخيلات أثبت في الحفظ من غيرها ، فيبقى الخيال
في الحفظ ، فإذا انتبه لم يتذكر إلا الخيال ، فيحتاج المعبر أن ينظر إلى هذا الخيال حكاية
أي معنى من المعاني ، فيرجع إلى المعاني بالمناسبة التي بين التخيل والمعاني

وأمثلة ذلك ظاهرة عند من نظر في علم التعبير ، ويكفيك مثال واحد ، وهو أن رجلاً
قال لابن سيرين : رأيت كأن يدي خاتماً أختم به أفواه الرجال وفروج النساء . فقال أنت
مؤذن تؤذن قبل الصبح في رمضان . قال صدقت . فانظر أن روح الختم هو المنع ، ولأجله
يراد الختم ، وإنما ينكشف للقلب حال الشخص من اللوح المحفوظ كما هو عليه ، وهو كونه
مانعاً للناس من الأكل والشرب ، ولكن الخيال ألف المنع عند الختم بالخاتم ، فتمثله بالصورة
الخيالية التي تتضمن روح المعنى ، ولا يبقى في الحفظ إلا الصورة الخيالية

فهذه نبذة بسيرة من بحر علم الرؤيا الذي لا تنحصر عجائبه ، وكيف لا وهو أخو الموت ،
وإنما الموت هو عجب من العجائب ، وهذا لأنه يشبهه من وجه ضئيف أثر في كشف الغطاء
عن عالم الغيب ، حتى صار النائم يعرف ما سيكون في المستقبل . فإذا ترى في الموت الذي
يخرق الحجاب ، ويكشف الغطاء بالكلية ، حتى يرى الإنسان عند انقطاع النفس من غير
تأخير نفسه إما محفوفة بالأنكال والخازي والفضائح ، نعوذ بالله من ذلك ، وإمامكنوفا بنعيم
مقيم وملك كبير لا آخر له ، وعند هذا يقال للأشقياء وقد انكشف الغطاء (لَقَدْ كُنْتَ
فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ^(١)) ويقال (أفسحِرْ هَذَا

أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ أَصْلَ مَا فَاضِرُوا أَنْ لَا تُصِيرُوا سَوَاءَ عَلَيْكُمْ إِنْ تَخْزُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ^(١)) وإليهم الإشارة بقوله تعالى (وَبَدَأَهُم مِّنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ^(٢)) فأعلم العلماء وأحكم الحكماء ينكشف له عقيب الموت من المعائب والآيات ما لم يخطر قط بباله ، ولا اختلج به ضميره . فلولم يكن للعاقل هم وغم إلا الفكرة في خطر تلك الحال ، أن الحجاب عمادير تقع ، وما الذي ينكشف عنه النطاء من شقاوة لازمة أم سعادة دائمة ، لكان ذلك كافيا في استغراق جميع العمر

والعجب من غفلتنا وهذه العظام بين أيدينا ، وأعجب من ذلك فرحنا بأموالنا ، وأهليتنا ، وبأسبابنا ، وذريتنا ، بل بأعضائنا ، وسمعنا ، وبصرنا ، مع أننا نعلم مفارقة جميع ذلك يقينا ، ولكن^(٣) أين من ينفت روح القدس في روعه فيقول ما قال لسيد النبيين : أحب من أحببت فإنك مفارقة ، وعش ماشئت فإنك ميت ، واعمل ماشئت فإنك محزى به ، فلا جرم لما كان ذلك مكشوقا له بعين اليقين كان في الدنيا . كما بر سبيل^(٤) لم يضع لبنة على لبنة ، ولا قصبة على قصبة^(٥) ، ولم يخلف دينارا ولا درهما ، ولم يتخذ حنينا ولا خليلا . نعم قال^(٦) : « لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَّاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنْ صَاحِبَكُمُ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ » فبين أن خلة الرحمن تملأت باطن قلبه ، وأن حبه تمكن من حبة قلبه ، فلم يترك فيه متسما لخليل ولا حبيب . وقد قال لأمته (إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ^(٧)) فأما أمت من أتبعه ، وما أتبعه إلا من أعرض عن الدنيا وأقبل على الآخرة ، فإنه مادعا إلى الله واليوم الآخر ، وما صرف إلا عن الدنيا والحظوظ العاجلة . فبقدر ما أعرضت عن الدنيا وأقبلت على الآخرة فقد سلكت سبيله الذي سلكه . وبقدر ما سلكت سبيله فقد أتبعته ، وبقدر ما أتبعته فقد صرت من أمته ، وبقدر ما أقبلت على الدنيا عدلت عن سبيله ورغبت عن متابعتها ،

(١) حديث أن روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت فإنك مفارقة : الحديث تقديم

(٢) حديث لم يضع لبنة على لبنة ولا قصبة على قصبة : تقديم أيضا

(٣) حديث لم يخلف دينارا ولا درهما : تقديم أيضا

(٤) حديث لو كنت متخذنا خليلا لاتخذت أبا بكر ولكن صاحبكم خليل الرحمن : تقديم أيضا

(٧) الطور : ١٥ ، ١٦ (٦) الزمر : ٢٧ (٥) آل عمران : ٣١

والنحقت بالدين قال الله تعالى فيهم (فَأَمَّا مَنْ طَغَى وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى^(١))

فلو خرجت من مكن النور ، وأنصفت نفسك يارجل ، وكلنا ذلك الرجل ، لعلت أنك من حين تصبح إلى حين تمسي لا تسمى إلا في الحظوظ العاجلة ، ولا تتحرك ولا تسكن إلا للعاجل الدنيا ، ثم تطمع أن تكون غدا من أمته وأتباعه ! ما أبعد ظنك ، وما أبرد طمعك (أَفَنَجْمَلُ الْمُسْلِمِينَ كَأُلْجَرِ مِينَ مَّا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ^(٢)) ولنرجع إلى ما كنا فيه وبصده فقد امتدّ عنان الكلام إلى غير مقصده . ولنذكر الآن من المنامات الكاشفة لأحوال الموتى ما يعظم الانتفاع به ، إذ ذهبت النبوة وبقيت المبشرات وليس ذلك إلا المنامات .

بيان

منامات تكشف عن أحوال الموتى والأعمال النافعة في الآخرة

فمن ذلك رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) وقد قال عليه السلام « مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى حَقًّا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتِمَثَّلُ بِي » ، وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام ، فرأيت أنه لا ينظر إليّ ، فقلت يا رسول الله ما شأنى ؟ فالتفت إليّ وقال : أأنت المقبل وأنت صائم ؟ قال والذي نفسى بيده لا أقبل امرأة وأنا صائم أبدا . وقال العباس رضي الله عنه . كنت ودال عمر ، فاشتبهت أن أراه في المنام ، فما رأيته إلا عند رأس الحول ، فرأيت أنه يمسح العرق عن جبينه وهو يقول هذا أوان فراغى ، إن كان عرشي ليهد لولا أنى لقيته رؤفا رحما .

وقال الحسن بن علي . قال لي علي رضي الله عنه . إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، سمنح لي الليلة في منامى ، فقلت يا رسول الله ، ما لقيت من أمتك ! قال ادع عليهم . فقلت اللهم أبدلني بهم من هو خير لي منهم ، وأبدلهم بي من هو شر لهم منى فخرج فضر به ابن ملجم

(١) حديث من رأى في المنام فقد رأى فإن الشيطان لا يتخيّل بي : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٢) النازعات : ٣٧ (٢) القلم : ٣٥ ، ٣٦

وقال بمص الشيوخ . رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت يا رسول الله استغفر لي ، فأعرض عني . فقلت يا رسول الله إن سفيان^(١) بن عيينة حدثنا عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله ، أنك لم تسأل شيئا قط فقلت لا . فأقبل علي فقال غفر الله لك وروي عن العباس بن عبد المطلب قال : كنت مواخيا لأبي لهب ، مصاحبا له ، فلما مات وأخبر الله عنه بما أخبر ، حزنت عليه ، وأهمني أمره . فسألت الله تعالى حولاً أن يريني إياه في المنام . قال فرأيت يلهب ناراً ، فسألته عن حاله فقال : صرت إلى النار في العذاب ، لا يخفف عني ولا يروح إلا ليلة الإثنين في كل الأيام والليالي ، قلت وكيف ذلك؟ قال ولد في تلك الليلة محمد صلى الله عليه وسلم ، فجاءتني أميمة فبشرتني بولادة آمنة إياه ، ففرحت به ، وأعتقت وليدة لي فرحابه ، فأثابني الله بذلك أن رفع عني العذاب في كل ليلة اثنين وقال عبد الواحد بن زيد : خرجت حاجاً ، فصحبني رجل كان لا يقوم ، ولا يقعد ، ولا يتحرك ، ولا يسكن ، إلا صلى على النبي صلى الله عليه وسلم . فسألته عن ذلك فقال : أخبرك عن ذلك . خرجت أول مرة إلى مكة ومعى أبي ، فلما انصرفنا نمت في بعض المنازل ، فبينما أنا نائم إذ أتاني آت فقال لي : قم فقد أمات الله أباك وسود وجهه ، قال فقممت مذعوراً ، فكشفت الثوب عن وجهه ، فإذا هو ميت أسود الوجه . فداخاني من ذلك رعب . فبينما أنا في ذلك الغم ، إذ غلبتني عيني فنمت ، فإذا على رأس أبي أربعة سودان معهم أعمدة حديد ، إذ أقبل رجل حسن الوجه بين ثوبين أخضرين ، فقال لهم تنحوا . فمسح وجهه بيده ، ثم أتاني فقال قم فقد بيض الله وجه أبيك . فقلت له من أنت بأبي أنت وأمي؟ فقال أنا محمد . قال فقممت فكشفت الثوب عن وجه أبي ، فإذا هو أبيض فما تركت الصلاة بعد ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم

وعن عمر بن عبد العزيز قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما جالسان عنده ، فسأمت وجلست ، فبينما أنا جالس إذ أتني بعلي ومعاوية ، فأدخلا بيتاً ، وأجيف عليهما الباب وأنا أنظر ، فما كان بأسرع من أن يخرج

(١) حديث ابن عيينة عن محمد بن المنكدر عن جابر ماسئل النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً قط فقال لا : رواه مسلم وقد تقدم

علي رضي الله عنه وهو يقول : قضى لي ورب الكعبة . وما كان بأسرع من أن يخرج
مباوية على أثره وهو يقول : غفر لي ورب الكعبة

واستيقظ ابن عباس رضي الله عنهما صرة من نومه فاسترجع وقال : قتل الحسين والله
وكان ذلك قبل قتله ، فأنكره أصحابه . فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه
زجاجة من دم ، فقال ألا تعلم ما صنعت أمتي بعدى ؟ قتلوا ابني الحسين ، وهذا دمه ودم
أصحابه أرفعها إلى الله تعالى . فجاء الخبر بعد أربعة وعشرين يوما بقتله في اليوم الذي رآه
ورؤي الصديق رضي الله عنه ، فقيل له إنك كنت تقول أبدا في لسانك : هذا
أوردني الموارد ، فإذا فعل الله بك ؟ قال قلت به لا إله إلا الله فأوردني الجنة

بيان

منامات المشايخ رحمة الله عليهم أجمعين

قال بعض المشايخ : رأيت متما الدورق في المنام ، فقلت ياسيدي ما فعل الله بك ؟ فقال
دير بي في الجنان ، فقيل لي بامتعم هل استحسننت فيها شيئا ؟ قلت لا ياسيدي . فقال
لو استحسننت منها شيئا لو كنتك إليه ، ولم أوصلك إلي
ورؤي يوسف بن الحسين في المنام ، فقيل له ما فعل الله بك ؟ قال غفر لي . قيل بماذا ؟
قال ما خلطت جدا بهزل

وعن منصور بن اسماعيل قال : رأيت عبد الله البزار في النوم ، فقلت ما فعل الله بك ؟
قال أوقفني بين يديه ، فغفر لي كل ذنب أقررت به إلا ذنبا واحدا ، فإني استحييت أن أقر به .
فأوقفني في العرق حتى سقط لحم وجهي . فقلت ما كان ذلك الذنب ؟ قال نظرت إلى غلام
جميل فاستحسننته ، فاستحييت من الله أن أذكره .

وقال أبو جعفر الصيدلاني : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم ، وحوله
جماعة من الفقراء فيمنأ نحن كذلك إذ انشقت السماء ، فنزل ملكان ، أحدهما بيده طشت ،
وييد الآخر إبريق . فوضع الطشت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فغسل يده ،
ثم أمر حتى غسلوا ، ثم وضع الطشت بين يدي ، فقال أحدهما للآخر : لا تصب على يده

فإنه ليس منهم : فقلت يا رسول الله أليس قد روي عنك أنك قلت المرء مع من أحب ؟ قال بلى : قلت يا رسول الله فإنني أحب هؤلاء الفقراء . فقال صلى الله عليه وسلم : صب على يده فإنه منهم

وقال الجنيد : رأيت في المنام كأنني أتكلم على الناس ، فوقف علي ملك فقال : أقرب ما تقرب به المتقربون إلى الله تعالى ماذا ؟ فقلت عمل خفي بيزان وفي . فولى الملك وهو يقول : كلام موفق والله . ورؤي بجمع في النوم ، فقيل له كيف رأيت الأمر ؟ فقال رأيت الزاهدين في الدنيا ذهبوا بخير الدنيا والآخرة

وقال رجل من أهل الشام للعلاء بن زياد : رأيتك في النوم كأنك في الجنة . فنزل عن مجلسه وأقبل عليه ثم قال : لعل الشيطان أراد أمرا فعممت منه ، فأشخص رجلا يقتلني وقال محمد بن واسع : الرؤيا تسر المؤمن ولا تنره

وقال صالح بن بشير : رأيت عطاء السامى في النوم فقلت له رحمك الله ، لقد كنت طويل الحزن في الدنيا . قال أما والله لقد أعقبني ذلك راحة طويلة وفرحا دائما . فقلت في أى الدرجات أنت ؟ فقال مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين الآية

وسئل زرارة بن أبي أوفى في المنام ، أى الأعمال أفضل عندكم ؟ فقال : الرضا وقصر الأمل وقال يزيد بن مذكور : رأيت الأوزاعى في المنام ، فقلت : يا أبا عمرو ، دلني على عمل أتقرب به إلى الله تعالى قال : بما رأيت هناك درجة أرفع من درجة العلماء ، ثم درجة المحزونين . قال وكان يزيد شيخا كبيرا فلم يزل يبكي حتى أظلمت عيناه

وقال ابن عيينة : رأيت أخى في المنام ، فقلت يا أخى ما فعل الله بك ؟ فقال كل ذنب استغفرت منه غفر لي ، وما لم أستغفر منه لم يغفر لي

وقال علي الطلحي : رأيت في المنام امرأة لا تشبه نساء الدنيا ؛ فقلت من أنت ؟ فقالت حوراء . فقلت زوجيني نفسك . قالت اخطبني إلى سيدى وأمهرنى . قلت وما مهرك ؟ قالت حبس نفسك عن آفاتها

وقال ابراهيم بن اسحاق الحربى : رأيت زبيدة في المنام ، فقلت ما فعل الله بك ؟ قالت غفر لي . فقلت لها بما أنفقت في طريق مكة ؟ قالت أما النفقات التى أنفقتها رجعت

أجورهما إلى آرباها وغفر لي بدي

ولمات سفيان الثوري رعى في المنام ، فقبل له مافعل الله بك ؟ قال وضعت أول قدمي على الصراط ، والثاني في الجنة

وقال أحمد بن أبي الحواري : رأيت فيما يرى النائم جارية مارأيت أحسن منها وكان يتلأأ وجهها نورا ، فقلت لها مما ذا ضوء وجهك ؟ قالت تذكر تلك الليلة التي بكيت فيها قلت نعم قالت أخذت دمعك فمسحت به وجهي ، فمن ثم ضوء وجهي ، كما ترى وقال الكتاني : رأيت الجنيد في المنام ، فقلت له مافعل الله بك ؟ قال طاحت تلك الإشارات ، وذهبت تلك العبارات ، وما حصلنا إلا على ركعتين كنا نصليهما في الليل ورثت زبيدة في المنام ، فقلت لها مافعل الله بك ، قالت غفر لي بهذه الكلمات الأربع لا إله إلا الله أفنى بها عمري . لا إله إلا الله أدخل بها قبري ، لا إله إلا الله أخلو بها وحدي ، لا إله إلا الله ألقى بها ربي

ورى بشر في المنام ، فقبل له مافعل الله بك ، قال رحمى ربي عز وجل وقال : يا بشر لما استحيت مني ؟ كنت تخافني كل ذلك الخوف ؟ ورؤي أبو سايمان في النوم ، فقبل له مافعل الله بك ؟ قال رحمى ، وما كان شيء أضر علي من إشارات القوم إلي

وقال أبو بكر الكتاني : رأيت في النوم شابا لم أر أحسن منه ، فقلت له من أنت ؟ قال التقوى . قلت فأين تسكن ؟ قال كل قلب حزين . ثم التفت فإذا امرأة سوداء فقلت من أنت ؟ قالت أنا السقم . قلت فأين تسكنين ، قالت كل قلب فرح مرح . قال فانتبهت وتماهدت أن لا أضحك إلا غلبة

وقال أبو سعيد الخراز : رأيت في المنام كأن إبليس وتب علي ، فأخذت العصا لأضربه فلم يفرع منها ، فهتف بي هاتف : إن هذا لا يخاف من هذه ، وإنما يخاف من نور يكون في القلب وقال المسوحى : رأيت إبليس في النوم يمشى عريانا ، فقلت ألا تستحي من الناس ؟ فقال بالله هؤلاء ناس ؟ لو كانوا من الناس ما كنت ألعب بهم طرفي النهار كما يتلاعب الصبيان بالكرة ، بل الناس قوم غير هؤلاء قد أسقموا جسمي ، وأشار يده إلى أصحابنا الصوفية

وقال أبو سعيد الخراز ، كنت في دمشق ، فرأيت في المنام كأن النبي صلى الله عليه وسلم جاءني متكئا على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، فجاء فوقف عليّ وأنا أقول شيئا من الأصوات وأدق في صدري ، فقال شر هذا أكثر من غيره .

وعن ابن عيينة قال : رأيت سفيان الثوري في النوم كأنه في الجنة ، يطير من شجرة إلى شجرة ، يقول لمثل هذا فليعمل العاملون . فقلت له أوصني . قال أقلل من معرفة الناس . وروي أبو حاتم الرازي ، عن قبيصة بن عقبة قال : رأيت سفيان الثوري ، فقلت ما فعل الله بك ؟ فقال :

نظرت إلى ربي كفاحا فقال لي هنيئا رضائي عنك يا ابن سعيد
فقد كنت قواما إذا أظلم الدجى بعبرة مشتاق وقلب عبيد
فدونك فاختر أي قصر أردته وزرني فإني منك غير بعيد

وروي الشبلي بعد موته بثلاثة أيام ، فقبل له ما فعل الله بك ؟ قال ناقشني حتى أيسر فلما رأى يأسى تعمدني برحمته .

وروي مجنون بن عامر بعد موته في المنام ، فقبل له ما فعل الله بك ؟ قال غفر لي وجمعاني حجة على المحبين .

وروي الثوري في المنام ، فقبل له ما فعل الله بك ؟ قال رحمني . فقبل له ما حال عبد الله ابن المبارك ؟ فقال هو ممن يابح على ربه في كل يوم مرتين .

وروي بعضهم فسئل عن حاله ، فقال حاسبونا فدفقوا ، ثم منوا فاعتقوا
وروي مالك بن أنس ، فقبل له ما فعل الله بك ؟ قال غفر لي بكلمة كان يقولها عثمان ابن عفان رضي الله عنه عند رؤية الجنائز ، سبحان الحي الذي لا يموت .

ورى في الليلة التي مات فيها الحسن البصري ، كأن أبواب السماء مفتحة ، وكان مناديا ينادي : ألا إن الحسن البصري قدم على الله وهو عنه راض
ورى الجاحظ ، فقبل له ما فعل الله بك ؟ فقال :

ولا تكتب بخطك غير شيء يسرك في القيامة أن تراه

ورأى الجنيد إبليس في المنام عريانا ، فقال ألا تستحي من الناس ؟ فقال وهو لاء ناس ؟

للناس لقوام في مسجد الشوميزية ، قد أصتوا جسدي ؛ وأحرفوا كبدي . قال الجنيد : فلما انتهت غدوت إلى المسجد ، فرأيت جماعة قد وضعوا رؤسهم على ركبهم يتفكرون فلما رأوني قالوا لا يترك حديث الخبيث .

وروي النصراباذي بحكمة بعد وفاته في النوم ، فقبل له مافعل الله بك ؟ قال عوتبت عتاب الأشراف ، ثم نوديت يا أبا القاسم ، أبعد الاتصال انفصال ؟ فقلت لا يا ذا الجلال فما وضعت في اللحد حتى لحقت بربي .

ورأى عتبة الغلام حوراء في المنام على صورة حسنة ، فقالت يا عتبة ، أنا لك عاشقة ، فانظر لاتسل من الأعمال شيئاً فيحال بيني وبينك . فقال عتبة : طلقت الدنيا ثلاثاً ، لارجعة لي عليها حتى ألقاك .

وقيل رأى أيوب السعدي جنازة عاص ، فدخل الدهليز كيلا يصلي عليها ، فرأى لليت بعضهم في المنام ، فقبل له مافعل الله بك ، قال غفر لي وقال : قل لأيوب (قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ)^(١)

وقال بعضهم : رأيت في الليلة التي مات فيها داود الطائي نورا ، وملائكة نزولا ، وملائكة صعودا . فقلت أي ليلة هذه ؟ فقالوا ليلة مات فيها داود الطائي وقد زخرفت للجنة لقُدوم روحه

وقال أبو سعيد الشحام : رأيت سهلا الصعلوكي في المنام ، فقلت أيها الشيخ ، قال دع الشيخ . قلت تلك الأحوال التي شاهدتها ، فقال لم تغن عنا . فقلت مافعل الله بك . قال غفر لي بمسائل كان يسأل عنها العجز

وقال أبو بكر الرشدي : رأيت محمد الطوسي المعلم في النوم ، فقال لي : قل لأبي سعيد الصفار المؤدب .

وكنا على أن لانهول عن الهوى فقد وحياء الحب حلتم وما حلنا
قال فانتبهت فذكرت ذلك له ، فقال كنت أزور قبره كل جمعة ، فلم أزره هذه الجمعة
وقال ابن راشد : رأيت ابن المبارك في النوم بعد موته ، فقلت أليس قدمت ؟ قال بلى

قلت فما صنع الله بك ؟ قال غفر لي مغفرة احاطت بكل ذنب . قلت فبيان الثوري ، قال بخ بخ ، ذلك من الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والآية وقال الربيع بن سليمان : رأيت الشافعي رحمة الله عليه بعد وفاته في المنام ، فقلت يا أبا عبد الله ، ما صنع الله بك ؟ قال أجلسني على كرسي من ذهب وتثر علي اللواؤ الرطب ورأى رجل من أصحاب الحسن البصري ليلة مات الحسن ، كأن مناديا ينادي (إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ^(١)) واصطفي الحسن البصري . على أهل زمانه . وقال أبو يعقوب القاري الدفيقي رأيت في منامي رجلا آدم طوالا والناس ينعمونه فقلت من هذا ؟ قالوا أويس القرني . فأتيته فقلت وصني رحمك الله . فكلح في وجهي فقلت مسترشد فأرشدني أرشدك الله . فأقبل علي وقال : اتبع رحمة ربك عند محبته ، واحذر نقمته عند معصيته ، ولا تقطع رجاءك منه في خلال ذلك ، ثم ولي وتركني

وقال أبو بكر بن أبي مريم . رأيت ورقاء بن بشر الحضرمي ، فقلت ما فعلت يا ورقاء قال نجوت بعد كل جهد . قلت فأني الأعمال وجدتموها أفضل ، قال البكاء من خشية الله وقال يزيد ابن نعامة : هلكت جارية في الطاعون الجارف ، فرآها أبوها في المنام فقال لها يا بنية أخبريني عن الآخرة . قالت يا أبت قدمننا على أمر عظيم ، نعلم ولا نعمل ، وتعملون ولا تعلمون ، والله لتسبيحة أو تسيحتان ، أو ركعة أو ركعتان في فسحة عمل أحب إلي من الدنيا وما فيها .

وقال بعض أصحاب عتبة الغلام : رأيت عتبة في المنام . فقلت ما صنع الله بك ؟ قال دخلت الجنة بتلك الدعوة المكتوبة في يتيك . قال فلما أصبحت جئت إلى بيتي ، فإذا خط عتبة الغلام في حائط البيت : يا هادي المضلين ، ويا راحم المذنبين ، ويا مقيل عثرات العائرين ، ارحم عبدك ذا الخطر العظيم والمسلمين كلهم أجمعين ، واجعلنا مع الأحياء المرزوقين الذين أنعمت عليهم من النبيين ، والصديقين ، والشهداء والصالحين ، آمين يارب العالمين

وقال موسى بن حماد : رأيت سفيان الثوري في الجنة ، يطير من نخلة إلى نخلة ،

ومن شجرة إلى شجرة . فقلت يا أبا عبد الله ، بم نلت هذا ؟ قال بالورع . قلت فما بال
 على بن حاصم ؟ قال ذاك لا يكاد يرى إلا كما يرى الكوكب
 ورأى رجل من التابعين النبي صلى الله عليه وسلم في المنام . فقال : يا رسول الله عظمي .
 قال نعم من لم ينفق النقصان فهو في نقصان . ومن كان في نقصان فالموت خير له
 وقال الشافعي رحمه الله عليه : ذهني في هذه الأيام أمر أمضى وآلتي ، ولم يطلع عليه
 غير الله عز وجل ، فلما كان البارحة أتاني آت في منامي ، فقال لي يا محمد بن إدريس ،
 قل اللهم إني لا أملك لنفسي نفعا ، ولا ضرا ، ولا موتا ، ولا حياة ، ولا نشورا . ولا
 أستطيع أن آخذ إلا ما أعطيتني ، ولا اتقى إلا ما وقيتني . اللهم فوقني لما تحب وترضى
 من القول والعمل في عافية . فلما أصبحت أعدت ذلك ، فلما ترحل النهار أعطاني الله
 عز وجل طلبتي ، وسهل لي الخلاص مما كنت فيه ، فمليكم بهذه الدعوات لاتغفلوا عنها
 فهذه جملة من المكاشفات تدل على أحوال الموتى ، وعلى الأعمال المقربة إلى الله زلفى
 فلنذكر بعدها ما بين يدي الموتى من ابتداء نفخة الصور إلى آخر القرار ، إما في الجنة أو في
 النار ، والحمد لله حمد الشاكرين

السطر الثاني

من كتاب ذكر الموت ، في أحوال الميت من وقت نفخة الصور

إلى آخر الاستقرار في الجنة أو في النار ، وتفصيل ما بين يديه من الأهوال والأخطار
 وفيه بيان نفخة الصور ، وصفة أهل المحشر وأهله ، وصفة عرق أهل المحشر ، وصفة
 طول يوم القيامة ، وصفة يوم القيامة ودواهيها وأسماها ، وصفة المساءلة عن الذنوب
 وصفة الميزان ، وصفة الخصاص ورد المظالم ، وصفة الصراط ، وصفة الشفاعة ، وصفة الحوض
 وصفة جهنم وأهوالها ، وأنكالها ، وحياتها ، وعقاربها ، وصفة الجنة وأصناف نعيمها ،
 وعدد الجنان ، وأبوابها ، وغرفها ، وحيطانها ، وأنهارها ، وأشجارها ، ولباس أهلها ،
 وفرشهم وسررهم ، وصفة طعامهم ، وصفة الخور العين والولدان ، وصفة النظر إلى
 وجه الله تعالى ، وباب في سعة رحمة الله تعالى ، وبه ختم الكتاب إن شاء الله تعالى

صفة

نفخة الصور

قد عرفت فيما سبق شدة أحوال الميت في سكرات الموت ، وخطره في خوف العاقبة ، ثم مقاساته لظلمة القبر وديدانه ، ثم لمنكر ونكير وسؤالهما ، ثم لعذاب القبر وخطره إن كان مغضوبا عليه . وأعظم من ذلك كله الأخطار التي بين يديه ، من نفخ الصور ، والبعث يوم النشور ، والعرض على الجبار ، والسؤال عن القليل والكثير ، ونصب الميزان لمعرفة المقادير ، ثم جواز الصراط مع دقته وحدته ، ثم انتظار النداء عند فصل القضاء إما بالإسعاد وإما بالإشقاء . فهذه أحوال وأهوال لا بد لك من معرفتها ثم الإيمان بها على سبيل الجزم والتصديق ، ثم تطويل الفكر في ذلك لينبعث من قلبك دواعي الاستعداد لها

وأكثر الناس لم يدخل الإيمان باليوم الآخر صميم قلوبهم ، ولم يتمكن من سويدهم أفئدتهم . ويدل على ذلك شدة تشمرم واستدادم لحر الصيف وبرد الشتاء ، وتهاونهم بحر جهنم وزمهر يرها ، مع ما تكتنفه من المصاعب والأهوال . بل إذا سئلوا عن اليوم الآخر نطقت به ألسنتهم ، ثم غفلت عنه قلوبهم . ومن أخبر بأن ما بين يديه من الطعام مسموم ، فقال لصاحبه الذي أخبره صدقت ، ثم مديده لتأوله ، كان مصدقا بلسانه ، ومكذبا بعمله . وتكذيب العمل أبلغ من تكذيب اللسان

وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى شَتَنِي ابْنُ آدَمَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَشْتَنِي وَكَذَّبَنِي وَمَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يُكَذِّبَنِي ، أَمْ أَشْتُمُهُ إِيَّايَ فَيَقُولُ إِنَّ لِي وَلَدًا وَأَمَّا تَكْذِيبُهُ فَقَوْلُهُ لَنْ يُعِيدَنِي كَمَا بَدَأَنِي »

وإنما فتور البواطن عن قوة اليقين والتصديق بالبعث والنشور لقلة الفهم في هذا العالم الأمثال تلك الأمور . ولو لم يشاهد الإنسان توالد الحيوانات ، وقيل له إن صانعا يصنع من النطق

(الشطر الثاني من وقت نفخة الصور)

(١) حديث قال الله تعالى شتني ابن آدم وما ينبغي له أن يشتني وكذبني وما ينبغي له أن يكذبني الحديث : البخاري من حديث أبي هريرة

القدرة مثل هذا الآدمي المصور ، العاقل ، المتكلم ، المتصرف ، لاشتد تقور باطنه عن التصديق به . ولذلك قال الله تعالى (أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ^(١)) وقال تعالى (أَلَيْحَسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنَى ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى ^(٢))

ففي خلق الآدمي مع كثرة عجائبه ، واختلاف تركيب أعضائه ، أعاجيب تزيد على الأعاجيب في بعثه وإعادته . فكيف ينكر ذلك من قدرة الله تعالى وحكمته من يشاهد ذلك في صنعه وقدرته ! فإن كان في إيمانك ضعف فاقو الإيمان بالنظر في النشأة الأولى ، فإن الثانية مثلها وأسهل منها . وإن كنت قوي الإيمان بها فأشعر قلبك تلك المخاوف والأخطار ، وأكثر فيها التفكير والاعتبار ، لتسلب عن قلبك الراحة والقرار ، فتشتغل بالتشعر للعرض على الجبار ، وتفكر أولافيا يقرع سمع سكان القبور ، من شدة نفخ الصور ، فإنها صيحة واحدة تنفجر بها القبور عن رموس الموتى ، فيثورون دفعة واحدة ، فتوم نفسك وقد وثبت متغيرا وجهك ، مغبرا بدنك من فرقك إلى قدمك من تراب قبرك ، مبهوتا من شدة الصعقة ، شاخص العين نحو النداء ، وقد تار الخلق ثورة واحدة من القبور التي طال فيها بلاؤهم ، وقد أزهجهم الفزع والرعب مضافا إلى ما كان عندهم من الهموم ، والغموم ، وشدة الانتظار لعاقبة الأمر ، كما قال تعالى (وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ^(٣)) وقال تعالى (فَإِذَا نُفِخَ فِي النُّفُورِ فَذَلِكَ يَوْمٌ مَثَدٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ ^(٤)) وقال تعالى (وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّصُونَ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ قَالُوا يَا أَوْلَانَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْئِدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ^(٥)) فلو لم يكن بين يدي الموتى إلهول تلك النفخة ، لكان ذلك جديرا بأن يتقى ، فإنها

(١) يس : ٧٧ - (٢) القيامة : ٣٦ إلى ٣٩ (٣) الزمر : ٦٨ - (٤) للدثر : ٨ إلى ١٠ (٥) يس : ٤٨ إلى ٥٢

نفخة وصيحة يصعق بها من في السموات والأرض ، يعني يموتون بها إلا من شاء الله وهو بعض الملائكة . ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « كَيْفَ أَنْتُمْ وَصَاحِبُ الصُّورِ قَدْ أَلْتَقَمَ الْقَرْنَ وَخَتَى الْجَبْهَةَ وَأَصْنَى بِالْأُذُنِ يَنْتَظِرُ مَتَى يُؤْمَرُ فَيَنْفُخُ » قال مقاتل : الصور هو القرن . وذلك أن إسرأفيل عليه السلام واضع يده على القرن كهيئة البوق ، ودائرة رأس القرن كعرض السموات والأرض ، وهو شاخص بصره نحو العرش ، ينتظر متى يؤمر فينفخ النفخة الأولى . فإذا نفخ صعق من في السموات والأرض ، أي مات كل حيوان من شدة الفزع إلا من شاء الله ، وهو جبريل ، وميكائيل ، وإسرأفيل وملك الموت . ثم يأمر ملك الموت أن يقبض روح جبريل ، ثم روح ميكائيل ، ثم روح إسرأفيل . ثم يأمر ملك الموت بهيوت ، ثم يلبث الخلق بعد النفخة الأولى في البرزخ أربعين سنة ، ثم يحيي الله إسرأفيل ، فيأمره أن ينفخ الثانية . فذلك قوله تعالى (ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ الْخُرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ^(٢)) على أرجلهم ينظرون إلى البعث وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « حِينَ بُعِثَ إِلَى بُعْثَ إِلَى صَاحِبِ الصُّورِ فَأَهْوَى بِهِ إِلَى فِيهِ وَقَدَّمَ رِجْلًا وَآخَرَ أُخْرَى يَنْتَظِرُ مَتَى يُؤْمَرُ بِالنَّفْخِ أَلَا فَاتَّقُوا النَّفْخَةَ » فتفكر في الخلائق وذلمهم ، وانكسارهم ، ولستكانتهم عند الانبعاث خوفا

(١) حديث كيف أنتم وصاحب الصور قد التقم القرن وختى الجبهة - الحديث : الترمذي من حديث أبي سعيد وقال حسن ورواه ابن ماجه بلفظ أن صاحبي القرن بأيديهما أو في أيديهما قرنان بلا حظان النظر متى يؤمران وفي رواية ابن ماجه الحاج بن أوطاه : مختلف فيه

(٢) حديث حين بعث إلى بعث إلى صاحب الصور فأهوى به إلى فيه وقدم رجلا وآخر أخرجه الحديث : لم أجده هكذا بل قد ورد أن إسرأفيل من حين ابتداء الخلق وهو كذلك كما رواه البخاري في التاريخ وأبو الشيخ في كتاب العظمة من حديث أبي هريرة أن الله بارك وتعالى لما فرغ من خلق السموات والأرض خلق الصور فأعطاه إسرأفيل فهو واضع على فيه شاخص بصره إلى العرش ينتظر متى يؤمر : قال البخاري ولم يصح وفي رواية لأبي الشيخ ما طرف صاحب الصور مد وكل به مستعد ينظر نحو العرش خافة أن يؤمر قبل أن يند إليه طرفه كأن عينيه كوكبان دويان : وإسناده جيد

من هذه الصعقة ، وانتظارا لما يقضى عليهم من سعادة أو شقاوة ، وأنت فيما بينهم منكسر كانكسارهم ، متحير كتحيرهم بل إن كنت في الدنيا من المترفين والأغنياء المتنعمين ، فلوك الأرض في ذلك اليوم أذل أهل أرض الجمع ، وأصغرهم ، وأحققرهم ، يوطؤون بالأقدام مثل الذر . وعند ذلك تقبل الوحوش من البراري والجبال ، منكسة رهوسها ، مختلطة بالخلائق بعد توحشها ، ذليلة ليوم النشور من غير خطيئة تدنست بها . ولكن حشرتهم شدة الصعقة ، وهول النفخة ، وشغلهم ذلك عن الحرب من الخلق والتوحش منهم . وذلك قوله تعالى (وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ ^(١)) ثم أقبلت الشياطين المردة بعد تمردها وعتوها ، وأذعنت خاشعة من هبة العرض على الله تعالى ، تصديقا لقوله تعالى (فَوَرَبُّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُخْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا ^(٢)) فتفكر في حالك وحال قلبك هناك

صفة

أرض المحشر وأهله

ثم انظر كيف يساقون بعد البعث والنشور حفاة ، عراة ، غرلا ، إلى أرض المحشر ، أرض بيضاء ، قاع صفصف ، لاترى فيها عوجا ولا أمثا ، ولا ترى عليها ربوة يمتدح الإنسان وراءها ، ولا وهدة ينخفض عن الأعين فيها ، بل هو صعيد واحد بسيط ، لاتفاوت فيه ، يساقون إليه زمرا . فسبحان من جمع الخلائق على اختلاف أصنافهم من أقطار الأرض ، إذ ساقهم بالراجفة تتبعها الرادفة . والراجفة هي النفخة الأولى ، والرادفة هي النفخة الثانية . وحقيق لتلك القلوب أن تكون يومئذ واجفة ، وتلك الأبصار أن تكون خاشعة .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَرْضٍ

(١) حديث يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عراء كقرص النقي ليس فيها معلم لأحد منفق

(٢) التکوین : ٥٠ (٣) مريم : ٩٨

يَبْضَاءُ عَفْرَاءُ كَفَرُوسٍ النَّبِيُّ لَيْسَ فِيهَا مَعْلَمٌ لِأَحَدٍ، قَالَ الرَّادِيُّ: وَالْمَفْرَةُ بَيَاضٌ أَيْسَ
بِالنَّاصِعِ، وَالنَّقْيُ هُوَ النَّقْيُ عَنِ الْقَشْرِ وَالنَّخَالَةِ، وَمَعْلَمٌ أَيْ لَا بِنَاءَ يَسْتَرْ، وَلَا تَقَاوُتَ
يَرُدُّ الْبَصَرَ. وَلَا تَظُنُّ أَنَّ تِلْكَ الْأَرْضَ مِثْلَ أَرْضِ الدُّنْيَا، بَلْ لَا تَسَاوِيهَا إِلَّا فِي
الْإِسْمِ، قَالَ تَعَالَى (يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ^(١)) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
يَزَادُ فِيهَا وَيَنْقُصُ، وَتَذْهَبُ أَشْجَارُهَا، وَجِبَالُهَا، وَأَوْدِيَّتُهَا، وَمَا فِيهَا، وَتَمُدُّ مَدَّةَ
الْأَدِيمِ الْعَكَاطِي، أَرْضٌ بَيْضَاءُ مِثْلَ الْفِضَّةِ، لَمْ يَسْفِكْ عَلَيْهَا دَمٌ، وَلَمْ يَعْمَلْ عَلَيْهَا خَطِيئَةٌ
وَالسَّمَوَاتُ تَذْهَبُ شَمْسُهَا، وَقَرُّهَا، وَنَجْمُهَا

فَانْظُرْ يَا مُسْكِينُ فِي هَوْلِ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَشِدَّتِهِ، فَإِنَّهُ إِذَا اجْتَمَعَ الْخَلَائِقُ عَلَى هَذَا
الصَّعِيدِ تَنَافَرَتْ مِنْ فَوْقِهِمْ نَجْمُ السَّمَاءِ، وَطَمَسَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ، وَأُظْلِمَتِ الْأَرْضُ
لِخُورِ سَرَاجِهَا، فَيَنَامُ كَذَلِكَ إِذَا دَارَتِ السَّمَاءُ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمْ، وَانْشَقَّتْ مَعَ غُلْظِهَا
وَشِدَّتِهَا خَمْسَمِائَةَ عَامٍ، وَالْمَلَائِكَةُ قِيَامٌ عَلَى حَافَاتِهَا وَأَرْجَائِهَا، فَيَا هَوْلَ صَوْتِ انْشِقَاقِهَا
فِي سَمْعِكَ، وَيَا هَيْبَةَ لِيَوْمٍ تَنْشَقُّ فِيهِ السَّمَاءُ مَعَ صَلَابَتِهَا وَشِدَّتِهَا، ثُمَّ تَنَاهَارُ وَتَسِيلُ
كَالْفِضَّةِ الْمَذَابِةِ تَخَالِطُهَا صَفْرَةٌ، فَصَارَتْ وَرْدَةً كَالدَّهَانِ، وَصَارَتْ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ،
وَصَارَتِ الْجِبَالُ كَالْمُهْنِ، وَاشْتَبَكَ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمُبْشُوثِ، وَهُمْ حَفَاةٌ، عُرَاةٌ، مَشَاةٌ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(١) «يُبَيْعَتُ النَّاسُ حَفَاةً عُرَاةً غُرْلًا * قَدْ أَجْلَسَهُمُ
الْعَرَقُ وَبَلَغَ شُحُومَ الْأَذَانِ» قَالَتْ سُودَةُ زَوْجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَاوِيَةُ
الْحَدِيثِ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاسْوَأُتَاهُ! يَنْظُرُ بَعْضُنَا إِلَى بَعْضٍ فَقَالَ شَغَلَ النَّاسُ
عَنْ ذَلِكَ بِهِمْ (لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمٌ يُبَيِّنُهُ^(٢)) فَأَعْظَمَ يَوْمٌ تَنْكَشِفُ
فِيهِ الْعُورَاتُ، وَيُؤْمِنُ فِيهِ مَعَ ذَلِكَ النَّظَرُ وَالِاتِّفَاتُ. كَيْفَ وَبَعْضُهُمْ يَمْشُونَ عَلَى

علبة من حديث سهل ابن سعد وفصل البخاري قوله أيس فيها معلم لأحد فجعلها من قول سهل
أو غيره وأدرجها مسلم فيه

(١) حديث يبعث الناس حفاة عراة غرلا قد أجلسهم العرق وبلغ شحوم الأذان قالت سودة رواية الحديث
واسوأته - الحديث: الثعلبي والبخاري وهو في الصحيحين من حديث عائشة وهي القائلة
واسوأته: ورواه الطبراني في الأوسط من حديث أم سلمة وهي القائلة واسوأته.

(١) إبراهيم: ٤٨ (٢) عيسى: ٣٧

* غرلا: أي من غير اختان.

بطونهم ووجوههم ، فلا قدرة لهم على الالتفات إلى غيرهم قال ^(١) أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يُخْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةً أَصْنَافٍ رُكْبَانًا وَمُشَاةً وَعَلَى وُجُوهِهِمْ » فقال رجل يا رسول الله ، وكيف يمشون على وجوههم ؟ قال « الَّذِي أُمْسَاهُمْ عَلَى أَقْدَامِهِمْ فَادِرٌّ عَلَى أَنْ يُمْتَشِيَهُمْ عَلَى وُجُوهِهِمْ » في طبع الآدمي إنكار كل ما لم يأنس به . ولولم يشاهد الإنسان الحية وهي تمشي على بطنها كالبرق الخاطف ، لأنكر تصور المشي على غير رجل . والمشي بالرجل أيضا مستبعد عند من لم يشاهد ذلك . فإياك أن تنكر شيئا من عجائب يوم القيامة لخالفته قياس ما في الدنيا ، فإنك لو لم تكن قد شاهدت عجائب الدنيا ، ثم عرضت عليك قبل المشاهدة ، لكنت أشد إنكارا لها : فأحضر في قلبك صورتك وأنت واقف عاريا ، مكشوفاً ، ذليلاً ، مدحوراً ، متحيراً ، مبهوتاً ، منتظراً لما يجري عليك من القضاء بالسعادة أو بالشقاوة ، وأعظم هذه الحال فإنها عظيمة

صفة العرق

ثم تفكر في ازدحام الخلائق واجتماعهم ، حتى ازدحم على الموقف أهل السموات السبع والأرضين السبع ، من ملك ، وجن ، وإنس ، وشيطان ، ووحش ، وسبع ، وطير ، فأشرقت عليهم الشمس وقد تضاعف حرها ، وتبدلت عما كانت عليه من خفة أمرها ، ثم أدنيت من رهوس العالمين كقاب قوسين ، فلم يبق على الأرض ظل إلا ظل عرش رب العالمين ولم يمكن من الاستظلال به إلا المقربون ، فمن بين مستظل بالعرش ، وبين مضح لحر الشمس ، قد صهرته بحرّها ، واشتد كربه وغمه من وهجها . ثم تدافعت الخلائق ، ودفع بعضهم بعضاً لشدة الزحام واختلاف الأقدام ، وانضاف إليه شدة الحجلة والحياء من الافتضاح ؛ والاختزاء عند العرض على

(١) حديث أبي هريرة بحشر الناس يوم القيامة ركباناً ومشاة على وجوههم الحديث - رواه الترمذى وحسنه وفي الصحيحين من حديث أنس أن رجلاً قال يا نبي الله كيف يحشر الكافر على وجهه قال أليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا قادراً على أن يمشي على وجهه يوم القيامة

يجبار السماء ، فاجتمع ودمج الشمس ، وحر الأنفاس ، واحترق القلوب بنار الحياء والخوف ، ففاض العرق من أصل كل شعرة حتى سال على صعيد القيامة ، ثم ارتفع على أبدانهم على قدر منازلهم عند الله ، فبعضهم بلغ العرق ركبته ، وبعضهم حقويه ، وبعضهم إلى شحمة أذنيه ، وبعضهم كاد يغيب فيه

قال (١) ابن عمر : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ حَتَّى يَغِيبَ أَحَدُهُمْ فِي رَشْحِهِ إِلَى أَنْصَافِ أَذُنَيْهِ » وقال (٢) أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يَغْرَقُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَذْهَبَ عَرَقُهُمْ فِي الْأَرْضِ سَبْعِينَ بَاعًا وَيُلْجِمُهُمْ وَيَبْلُغُ آذَانَهُمْ » كذا رواه البخاري ومسلم في الصحيح

وفي حديث آخر (٣) « فَيَأْتِي شَاخِصَةً أَبْصَارُهُمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً إِلَى السَّمَاءِ فَيُلْجِمُهُمُ الْعَرَقُ مِنْ شِدَّةِ الْكَرْبِ »

وقال (٤) عقبة بن عامر : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « تَذْنُو الشَّمْسُ مِنَ الْأَرْضِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَغْرَقُ النَّاسُ فَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَبْلُغُ عَرَقُهُ عَقِبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَبْلُغُ نِصْفَ سَاقِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَبْلُغُ رُكْبَتَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَبْلُغُ فَخِذَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَبْلُغُ خَاصِرَتَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَبْلُغُ فَاهُ » وأشار بيده فألمحها فاه « وَمِنْهُمْ مَنْ يُنْطِئُهُ الْعَرَقُ » وضرب يده على رأسه هكذا

فتأمل يامسكين في عرق أهل المحشر وشدة كربهم ، وفيهم من ينادى فيقول :

(١) حديث ابن عمر يوم يقوم الناس لرب العالمين حتى يغيب أحدهم في رشحه إلى أنصاف أذنيه : متفق عليه

(٢) حديث أبي هريرة يعرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم في الأرض سبعين ذراعا - الحديث : أخرجاه في الصحيحين كما ذكر الصنف

(٣) حديث قياما شاخصة أبصارهم أربعين سنة إلى السماء يلجمهم العرق من شدة الكرب : ابن عدي من حديث ابن مسعود وفيه أبو طيبة عيسى بن سليمان الجرجاني : ضعفه ابن معين وقال ابن عدي لا أظن أنه كان يعتمد الكذب لكن لعله تشبه عليه

(٤) حديث عقبة بن عامر تدنو الشمس من الأرض يوم القيامة فيغرق الناس فمنهم من يبلغ عرقه عاقبه الحديث رواه أحمد وفيه ابن طهبة

رب أرخني من هذا الكرب والانتظار ولو إلى النار . وكل ذلك ولم يلقوا بعد حسابا ولا عقابا ، فإنك واحد منهم ، ولاتدرى إلى أين يبلغ بك العرق .
واعلم أن كل عرق لم يخرج به التعب في سبيل الله من حج ، وجهاد ، وصيام ، وقيام ، ومردد في قضاء حاجة مسلم ، وتحمل مشقة في أمر بمعروف ونهي عن منكر ، فسيخرجه الحياء والخوف في صعيد القيامة ، ويطول فيه الكرب . ولو سلم ابن آدم من الجهل والغرور لعلم أن تعب العرق في تحمل مصاعب الطاعات أهون أمرا ، وأقصر زمانا من عرق الكرب والانتظار في القيامة ، فإنه يوم عظيمة شدته ، طويلة مدته

صفة

طول يوم القيامة

يوم تقف فيه الخلائق شاخصة أبصارهم ، منفطرة قلوبهم ، لا يكلمون ولا ينظر في أمورهم يقفون ثلثمائة عام لا يأكلون فيه أكلة ، ولا يشربون فيه شربة ولا يجدون فيه روح نسيم . قال كعب وقتادة (يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ^(١)) قال يقومون مقدار ثلثمائة عام . بل قال عبد الله ^(٢) بن عمرو : تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ثم قال « كَيْفَ بِكُمْ إِذَا جَمَعَكُمْ اللَّهُ كَمَا تُجْمَعُ النَّبِلُ فِي الْكِتَابَةِ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ لَا يَنْظُرُ إِلَيْكُمْ »

وقال الحسن . ما ظنك بيوم قاموا فيه على أقدامهم مقدار خمسين ألف سنة ، لا يأكلون فيها أكلة ، ولا يشربون فيها شربة ، حتى إذا انقطعت أعناقهم عطشا ، واحترقت أجوافهم جوعا ، انصرف بهم إلى النار ، فسقوا من عين آنية قد آن حرها ،

(١) حديث ابن عمرو تلا هذه الآية يوم يقوم الناس لرب العالمين ثم قال كيف بكم إذا جمعكم الله كما يجمع النبل في الكتانة خمسين ألف سنة لا ينظر إليكم قلت إنما هو عبد الله بن عمر : ورواه الطبراني في الكبير وفيه عبد الرحمن بن ميسرة ولم يذكر له ابن أبي حاتم راويا غير ابن وهب ولهم عبد الرحمن ابن ميسرة الحضرمي أربعة هذا أحدهم مصري والثلاثة الآخرون شاميون

واستبد لفحها . فلما بلغ المجهود منهم مالا طاقة لهم به ، كالم بعضهم بعضا في طلب من يكرم على مولاه ليشفع في حقهم ، فلم يتعلقوا بنبي إلا دفعهم وقال : دعوني نفسي نفسي ، شغلي أمرى عن أمر غبرى . واعتذر كل واحد بشدة غضب الله تعالى ، وقال قد غضب اليوم ربنا غضبا لم يغضب قبله مثله ، ولا يغضب بعده مثله ، حتى يشفع نبينا صلى الله عليه وسلم لمن يؤذن له فيه لا يملكون الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضي له قولا

فتأمل في طول هذا اليوم وشدة الانتظار فيه ، حتى يخف عليك انتظار الصبر عن المعاصي في عمرك المختصر

واعلم أن من طال انتظاره في الدنيا الموت ، لشدة مقاساته للصبر عن الشهوات ، فإنه يقصر انتظاره في ذلك اليوم خاصة . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " لما سئل عن طول ذلك اليوم فقال « وَلَئِى نَفْسٍ بِيَدِهِ إِنَّهُ لَيُخَفِّفُ عَلَى الْمُؤْمِنِ حَتَّى يَكُونَ أَهْوَنَ عَلَيْهِ مِنَ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ يُصَلِّيَهَا فِي الدُّنْيَا »

فاجتهد أن تكون من أولئك المؤمنين ، فإدام يبق لك نفس من عمرك فالأمر إليك ، والاستعداد بيدك ، فاعمل في أيام قصار لأيام طوال تريح ربك لا تنتهى لسروره ، واستحقر عمرك بل عمر الدنيا وهو سبعة آلاف سنة ، فإنك لو صبرت سبعة آلاف سنة مثلا لتخلص من يوم مقداره خمسون ألفا لكان ربحك كثيرا ، وتعبك يسيرا

(١) حديث مثل عن طول ذلك اليوم فقال والذي نفسى بيده إنه ليخفف على المؤمن حتى يكون أهون

عليه من الصلاة المكتوبة يصلحها في الدنيا : أبو يعلى والبيهقي في الشعب من حديث أبي سعيد الخدرى وفيه ابن طهية وقدرواه ابن وهب عن عمرو بن الحارث بدل ابن طهية وهو حسن ولا بى يعلى من حديث أبى هريرة باسناد جيد يهون ذلك على المؤمن كقضى الشمس للغروب إلى أن تغرب : ورواه البيهقي في الشعب إلى أن قال أظنه رفعه بلفظ إن الله ليخفف على من يشاء من عباده طوله كوقت صلاة مفروضة

صفة

يوم القيامة ودواهيه واساميه

فاستعد يامسكين لهذا اليوم العظيم شأنه ، المديد زمانه ، القاهر سلطانه ، القريب
أوانه : يوم ترى السماء فيه قد انقطرت ، والكواكب من هولاء قد انتثرت ،
والنجوم الزواهر قد انكدرت ، والشمس قد كورت ، والجبال قد سيرت ، والعشار
قد عطلت ، والوحوش قد حشرت ، والبحار قد سجرت ، والنفوس إلى الأبدان
قد زوجت ، والجحيم قد سمرت ، والجنة قد أزلفت ، والجبال قد نسفت ،
والأرض قد مدت

يوم ترى الأرض قد زلزلت فيه زلزالها ، وأخرجت الأرض أثقالها ، يومئذ
يصدر الناس أشتاتا ليروا أعمالهم

يوم تحمل الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة ، فيومئذ وقعت الواقعة ،
وانشقت السماء فهي يومئذ واهية ، والملك على أرجائها ، ويحمل عرش ربك
فوقهم يومئذ ثمانية . يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية

يوم نسير الجبال وترى الأرض بارزة

يوم ترج الأرض فيه رجا ، وتبس الجبال بسا ، فكانت هباء منبثا
يوم يكون الناس كالفراش المبثوث ، وتكون الجبال كالعهن المنفوش
يوم تذهل فيه كل مرضعة عما أرضعت ، وتضع كل ذات حمل حملها ، وترى
الناس سكارى وما هم بسكارى ، ولكن عذاب الله شديد

يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات ، وبرزوا لله الواحد القهار
يوم تنسف فيه الجبال نسفا ، فترك قاعا صفصفا ، لا ترى فيها عوجا ولا أمتا
يوم ترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب

يوم تنشق فيه السماء فتكون وردة كالدهان ، فيومئذ لا يستل عن ذنبه
انس ولا جان

يوم يمنع فيه العاصي من الكلام ، ولا يستل فيه عن الإجماع ، بل يؤخذ
بالتواصي والأقسام

يوم تجدد كل نفس ما عملت من خير محضرا ، وما عملت من سوء تود
لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا

يوم تعلم فيه كل نفس ما أحضرت ، وتشهد ما قدمت وأخرت .

يوم تحرس فيه الألسن ، وتنطق الجوارح

يوم شيب ذكره سيد المرسلين ، إذ قال له الصديق رضي الله عنه ، أراك قد شبت
يا رسول الله . قال (١) « شَيَّبَنِي هُوْدٌ وَأَخَوَاتُهَا » وهي الواقعة ، والمرسلات ، وعم
يتساءلون ، وإذا الشمس كورت . فيا أيها القارئ العاجز إنما حظك من قراءة تلك
أن تجمع القرآن ، وتحرك به اللسان ، ولو كنت متفكرا فيما تقرأه لكنت جديرا
بأن تنشق مزارتك مما شاب منه شعر سيد المرسلين . وإذا قنعت بحركة اللسان
فقد حرمت ثمرة القرآن ، فالقيامة أحد مذكر فيه ، وقد وصف الله بعض دواهيها
وأكثر من أساميها ، لتقف بكثرة أساميها على كثرة معانيها ، فليس المقصود
بكثرة الأسماء تكرير الأسماء والألقاب ، بل الغرض تنبيه أولى الألباب ،
فتحت كل اسم من أسماء القيامة سر ، وفي كل نعت من نعوتها معنى فاحرص
على معرفة معانيها

ونحن الآن نجمع لك أساميها ، وهي يوم القيامة ، ويوم الحسرة ، ويوم الندامة ،
ويوم المحاسبة ، ويوم المسائلة ، ويوم المسابقة ، ويوم المناقشة ، ويوم المنافسة ،
ويوم الزلزلة ، ويوم الدممة ، ويوم الصاعقة . ويوم الواقعة ، ويوم القارعة ،
ويوم الراجفة ، ويوم الرادفة ، ويوم الفاشية ، ويوم الداهية ، ويوم الآزفة ،
ويوم الخافقة ، ويوم الطامة ، ويوم الصاخة ، ويوم التلاق ، ويوم الفراق ،
ويوم المساق ، ويوم القصاص ، ويوم التناد ، ويوم الحساب ، ويوم المآب ،

(١) حديث شيبتي هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت : الترمذي وحسنه

ويوم المذاب ، ويوم الفرار ، ويوم القرار ، ويوم اللقاء ، ويوم البقاء ،
 ويوم القضاء ، ويوم الجزاء ، ويوم البلاء ، ويوم البكاء ، ويوم الحشر ،
 ويوم الوعيد ، ويوم العرض ، ويوم الوزن ، ويوم الحق ، ويوم الحكم ،
 ويوم الفصل ، ويوم الجمع ، ويوم البعث ، ويوم الفتح ، ويوم الخزي ،
 ويوم عظيم ، ويوم عقيم ، ويوم عسير ، ويوم الدين ، ويوم اليقين ، ويوم النشور ،
 ويوم المصير ، ويوم النفخة ، ويوم الصيحة ، ويوم الرجفة ، ويوم الرجسة ،
 ويوم الزجرة ، ويوم السكرة ، ويوم الفزع ، ويوم الجزع ، ويوم المنتهى ،
 ويوم المأوى ، ويوم الميقات ، ويوم الميعاد ، ويوم المرصاد ، ويوم القاق ، ويوم العرق ،
 ويوم الافتقار ، ويوم الانكدار ، ويوم الانتشار ، ويوم الانشقاق ، ويوم الوقوف ،
 ويوم الخروج ، ويوم الخلود ، ويوم التغابن ، ويوم عبوس ، ويوم معلوم ،
 ويوم موعود ، ويوم مشهود ، ويوم لا ريب فيه . ويوم تبلى السرائر ، ويوم
 لا تجزى نفس عن نفس شيئا ، ويوم تشخص فيه الأبصار ، ويوم لا يغنى مولى
 عن مولى شيئا ، ويوم لا تملك نفس لنفس شيئا ، ويوم يدعون إلى نار جهنم
 دُعا ، ويوم يسحبون في النار على وجوههم ، ويوم تقلب وجوههم في النار ،
 ويوم لا يجزى والد عن ولده ، ويوم يضر المرء من أخيه وأمه وأبيه ، ويوم
 لا ينطقون ، ولا يؤذن لهم فيعتذرون ، يوم لا مرد له من الله ، يوم هم بارزون ،
 يوم هم على النار يفتنون ، يوم لا ينفع مال ولا بنون ، يوم لا تنفع الظالمين معذرتهم
 ولهم اللعنة ولهم سوء الدار ، يوم ترد فيه المعاذير ، وتبلى السرائر ، وتظهر
 الضمائر ، وتكشف الأستار ، يوم تخشع فيه الأبصار ، وتسكن الأصوات ، ويقل
 فيه الالتفات ، وتبرز الخفيات ، وتظهر الخطيئات . يوم يساق العباد ومعهم الأشهاد
 وبشيب الصغير ، ويسكر الكبير ، فيومئذ وضعت الموازين ، ونشرت الدواوين
 وبرزت الجحيم ، وأغلي الجحيم ، وزفرت النار ، ويثس الكفار ، وسعرت النيران ،
 وتفتت الألوان ، وخرس اللسان ، ونطقت جوارح الإنسان
 فيها أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم ، حيث أغلقت الأبواب ، وأرخت الستور

واستترت عن الخلائق فقارفت الضجور ، فماذا تفعل وقد شهدت عليك جوارحك
فالويل كل الويل لنا معاشر الغافلين ، يرسل الله لنا سيد المرسلين ، وينزل عليه
الكتاب المبين ، ويخبرنا بهذه الصفات من نعوت يوم الدين ، ثم يعرفنا غفلتنا ، ويقول
(اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ
إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ لَأِهيَةٌ قُلُوبُهُمْ ^(١)) ثم يعرفنا قرب القيامة فيقول
(اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَالنَّسْفُ الْقَمَرُ ^(٢)) (إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا وَنَرَاهُ قَرِيبًا ^(٣))
(وَمَا يُذَرِّكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا ^(٤)) ثم يكون أحسن أحوالنا أن
نتخذ دراسة هذا القرآن عملاً ، فلا نتدبر معانيه ولا ننظر في كثرة أوصاف هذا اليوم
وأسمائه ، ولا نستعد للتخلص من دواهيهِ ، فنعوذ بالله من هذه الغفلة إن لم يداركنا
الله بوسع رحمته

صفة المسألة

ثم تفكر يامسكين بعد هذه الأحوال فيما يتوجه عليك من السؤال شفاها
من غير ترجمان ، فتسئل عن القليل والكثير ، والنقير والقطير . فيينا أنت في
كرب القيامة وعرقها ، وشدة عذابها ، إذ نزلت ملائكة من أرجاء السماء بأجسام
عظام ، وأشخاص ضخام غلاظ شداد ، أمروا أن يأخذوا بنواصي المجرمين إلى
موقف العرض على الجبار ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
مَلَكًا مَائِينَ شَفَرِي عَيْنِيهِ مَسِيرَةُ مِائَةِ عَامٍ » فإظنك بنفسك إذا شاهدت
مثل هؤلاء الملائكة أرسلوا إليك ليأخذوك إلى مقام الغرض ؟ وتراهم على عظم
أشخاصهم منكسرين لشدة اليوم ، مستشعرين مما يدا من غضب الجبار على عباده
وعند نزولهم لا يبق ني ، ولا صديق ، ولا صالح ، إلا ويخرون لأذقاتهم خوفاً من

(١) حديث ان لله عز وجل ملكا مائين شفرى عينيه مسيرة خمسمائة عام : لم أره بهذا اللفظ

(١) الأنبياء : ١ ، ٢ ، ٣ (٢) القمر : ١ (٣) العارج : ٦ ، ٧ (٤) الأحزاب : ٦٣

أن يكونوا هم المأخوذون ، فهذا جال المقربين ، فما ظنك بالعصاة المجرمين ؟
وعند ذلك يبادر أقوام من شدة الفزع فيقولون للملائكة : أفيكم ربنا ؟
وذلك لعظم موكبهم ، وشدة هيبتهم . فتفزع الملائكة من سؤلهم إجلالا
خالقهم عن أن يكون فيهم ، فنادوا بأصواتهم منزهين لملكهم عما توهمه أهل
الأرض ، وقالوا سبحان ربنا ما هو فينا ، ولكنه آت من بعد . وعند ذلك تقوم
الملائكة صفا محدقين بالخلائق من الجوانب ، وعلى جميعهم شعار الذل والخضوع
وهيئة الخوف والمهابة لشدة اليوم ، وعند ذلك يصدق الله تعالى قوله ^(١) (فَلَنَسْأَلَنَّ
الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ فَلَنَقْصُصَ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ)
وقوله (فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ^(٢)) فيبدأ سبحانه بالأنبياء
(يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ
الْغُيُوبِ ^(٣)) . فيا لشدة يوم تذهل فيه عقول الأنبياء ، وتنمحي علومهم من
شدة الهيبة ، إذ يقال لهم ماذا أجبتكم وقد أرسلتم إلى الخلائق ، وكانوا قد علموا
فتدهش عقولهم فلا يدرون بماذا يجيبون ، فيقولون من شدة الهيبة لا علم لنا ،
إنك أنت علام الغيوب . وهم في ذلك الوقت صادقون ، إذ طارت منهم العقول ،
واتمحت العلوم ، إلى أن يقويهم الله تعالى ،

فيدعى نوح عليه السلام ، فيقال له : هل بلغت ؟ فيقول نعم . فيقال لأمه
هل بلغكم ؟ فيقولون ماأتانا من نذير . ويؤتى بعيسى عليه السلام ، فيقول
الله تعالى له : أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله ؟ فيبقى
متشحطا تحت هيبة هذا السؤال منين ، فيا لعظم يوم تقام فيه السياسة على
الأنبياء بمثل هذا السؤال . ثم تقبل الملائكة ، فينادون واحدا واحدا ،
يافلان بن فلانة ، هلم إلى موقف العرض . وعند ذلك ترتعد الفرائص وتضطرب
الجوارح ، وتبهت العقول ، ويتمنى أقوام أن يذهب بهم إلى النار ، ولا تعرض
قبائح أعمالهم على الجبار ، ولا يكشف سترهم على ملائكة الخلائق

• وقبل الابتداء بالسؤال يظهر نور العرش ، وأشرقت الأرض بنور وبها ،
 وأيقن قلب كل عبد بإقبال الجبار لمساءلة العباد ، وظن كل واحد أنه ما يراه
 أحد سواه ، وأنه المقصود بالأخذ والسؤال دون من عداه . فيقول الجبار سبحانه
 وتعالى عند ذلك : يا جبريل ائتني بالنار . فيجىء لها جبريل ويقول : يا جهنم
 أجيبي خالقك ومليكك . فيصاففها جبريل على غيظها وغضبها ، فلم يلبث بعد ندائه أن
 ثارت ، وفارت ، وزفرت إلى الخلائق وشهقت ، وسمع الخلائق تغيظها وزفيرها ،
 وانتهضت خزنتها متوثبة إلى الخلائق غضبا على من عصى الله تعالى وخالف أمره
 فأخطر ببالك وأحضر في قلبك حالة قلوب العباد وقد امتلأت فزما ورمحا
 فتساقطوا جثيا على الركب ، وولوا مدبرين . يوم ترى كل أمة جاثية ، وسقط
 بعضهم على الوجوه منكبين . وينادى العصاة والظالمون بالويل والثبور ، وينادى
 الصديقون نفسى نفسى . فبينما هم كذلك إذ زفرت النار زفرتها الثانية ، فتضاعف
 خوفهم ، وتخاذلت قواهم ، وظنوا أنهم مأخوذون . ثم زفرت الثالثة ، فتساقط
 الخلائق على وجوههم ، وشخصوا بأبصارهم ينظرون من طرف خفي خاشع ،
 وانتهضت عند ذلك قلوب الظالمين ، فبلغت الحناجر كاظمين ، وذهلت العقول من
 السعداء والأشقياء أجمعين . وبعد ذلك أقبل الله تعالى على الرسل وقال : ماذا أجبتم
 فإذا رأوا ما قد أقيم من السياسة على الأنبياء ، اشتد الفزع على العصاة ، فقر الوالد
 من ولده ، والأخ من أخيه ، والزوج من زوجته ، وبقي كل واحد منتظرا لأمره
 ثم يؤخذ واحد واحد ، فيسأله الله تعالى شفاها عن قليل عمله وكثيره ، وعن سره
 وعلايته ، وعن جميع جوارحه وأعضائه . قال أبو هريرة ^(١) : قالوا يا رسول الله هل ترى ربنا
 يوم القيامة ؟ فقال « هل تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ الشَّمْسِ فِي الظُّهْرِ لَيْسَ دُونَهَا مَحَابٌ »
 قالوا لا قال « فَهَلْ تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لَيْسَ دُونَهُ مَحَابٌ »
 قالوا لا قال « فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ رَبِّكُمْ قَبْلَ تَلْقَى الْعَبْدَ

(١) حديث أبي هريرة هل ترى ربنا يوم القيامة قال هل تضارون في رؤية الشمس في الظهر ليس

دونها محاب . الحديث : منقح عليه دون قوله قبل تلقى العبد الخ فانقر بها مسلم

فَيَقُولُ لَهُ أَلَمْ أَكْرِمَكَ وَأَسَوَّدَكَ وَأَزَوَّجَكَ وَأَسَخَّرَ لَكَ الْخَيْلَ وَالْإِبِلَ وَأَذَرَكَ
تُرَاسُ وَتَرْبَعُ * فَيَقُولُ الْعَبْدُ بَلَى فَيَقُولُ أَظَنْتَ أَنَّكَ مُلَاقِي فَيَقُولُ لَا فَيَقُولُ
فَإِنَّا أَنبَاكَ كَمَا نَسِيتِي ۝

فتوهم نفسك يامسكين وقد أخذت الملائكة بمضديك وأنت واقف بين يدي الله تعالى يسألك شفاها ، فيقول لك ألم أنعم عليك بالشباب ؟ ففيما ذا أبليتة ؟ ألم أمهل لك في العمر ؟ ففيما ذا أفنيته ؟ ألم أرزقك المال ، فمن أين اكتسبته ؟ وفيما ذا أنفقته ؟ ألم أكرمك بالعلم ؟ فماذا عملت فيما علمت ؟ فكيف ترى حياءك وخجلتك وهو يعد عليك إنعامه ومعاصيك ، وأياديه ومساويك ، فإن أنكرت شهدت عليك جوارحك (١) قال أنس رضي الله عنه : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك ثم قال « أَتَدْرُونَ مِمَّ أَضْحَكُ ؟ » قلنا الله ورسوله أعلم . قال « مِنْ مُخَاطَبَةِ الْعَبْدِ رَبَّهُ يَقُولُ يَا رَبُّ أَلَمْ تُجَرِّنِي مِنَ الظُّلُمِ قَالَ يَقُولُ بَلَى قَالَ فَيَقُولُ فَإِنِّي لَا أَجِيزُ عَلَى نَفْسِي إِلَّا شَاهِدًا مِنِّي فَيَقُولُ كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا وَبِالْكَرَامِ الْكَاتِبِينَ شُهُودًا قَالَ فَيَخْتَمُ عَلَى فِيهِ وَيُقَالُ لِأَزْكَائِهِ انْطِقِي قَالَ فَتَنْطِقُ بِأَعْمَالِهِ ثُمَّ يُخَلِّي يَتْنَهُ وَيَبْنِي السَّكَّامَ فَيَقُولُ لِأَعْضَائِهِ بُعْدًا لَكُنَّ وَسُحْقًا فَعَنَكُنَّ كُنْتُ أَتَاوُلُ » فنعوذ بالله من الافتضاح على ملائ الخلق بشهادة الأعضاء . إلا أن الله تعالى وعد المؤمنين بأن يستر عليه ، ولا يطلع عليه غيره . (٢) سأل ابن عمر رجل فقال له : كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى ؟ فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يَدْعُو أَحَدُكُمْ مِنْ رَبِّهِ حَتَّى يَضَعَ كَنَفَهُ عَلَيْهِ فَيَقُولُ صَمِّتْ كَذَا وَكَذَا فَيَقُولُ نَعَمْ فَيَقُولُ صَمِّتْ كَذَا وَكَذَا فَيَقُولُ نَعَمْ ثُمَّ يَقُولُ إِنِّي سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَإِنِّي أَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ » .

(١) حديث أنس أتدرون مم أضحك قلنا الله ورسوله أعلم قال من غاظبته العبدربه - الحديث رواه مسلم

(۲) حدیث سأل ابن عمر رجل فقال كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوم؟

الحديث رواد مسلم

وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ سَتَرَ عَلَى مُؤْمِنٍ عَوْرَتَهُ سَتَرَهُ اللَّهُ عَوْرَتَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » فهذا إنما يرجي لعبد مؤمن ستر على الناس عيوبهم ، واحتمل في حق نفسه تقصيرهم ، ولم يحرك لسانه بذكر مساوئهم ، ولم يذكرهم في غيبتهم بما يكرهون لو سمعوه ، فهذا جدير بأن يجازى بمثله في القيامة

وهب أنه قد ستره عن غيرك ، أليس قد قرع صمك النداء إلى العرض ؟ فيكفيك تلك الروعة جزاء عن ذنوبك ، إذ يؤخذ بناصيتك فتقاد وفؤادك مضطرب ولبك طائر ، وفرائصك مرتعدة ، وجوارحك مضطربة ، ولونك متغير ، والعالم عليك من شدة الهول مظلم . فقد ر نفسك وأنت بهذه الصفة تتخطى الرقاب ، وتخرق الصفوف ، وتقاد كما تقاد الفرس المجنوب ، وقد رفع الخلاق إليك أبصارهم فتوهم نفسك أنك في أيدي الموكلين بك على هذه الصفة ، حتى أنتهى بك إلى عرش الرحمن ، فرموك من أيديهم ، وناداك الله سبحانه وتعالى بعظيم كلامه يا ابن آدم ادن مني . فدنوت منه بقلب خافق محزون وجل ، وطرف خاشع ذليل ، وفؤاد منكسر ، وأعطيت كتابك الذي لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ، فكم من فاحشة نسيتهما فتذكرتها ، وكم من طاعة غفلت عن آفاتنا فانكشف لك عن مساوئها فكم لك من خجل وجبن ، وكم لك من حصر وعجز ، فليت شعري بأي قدم تقف بين يديه ، وبأي لسان تجيب ، وبأي قلب تعقل ما تقول

ثم تفكر في عظم حيائك إذا ذكرت ذنوبك شفاها ، إذ يقول يا عبيدي أما استحييت مني فبارزتنى بالقبيح ، واستحييت من خلقي فأظهرت لهم الجليل ؟ أكنت أهون عليك من سائر عبادي ؟ استخففت بنظري إليك فلم تكترث ، واستمظمت نظر غيري . ألم أنعم عليك ؟ فإذا غرتك بي ؟ أغلنت أني لأراك وأنتك لاتلقاني ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَيَسْأَلُهُ اللَّهُ رَبُّهُ

(١) حديث من ستر على مؤمن عورته ستر الله عورته يوم القيامة : تقدم

(٢) حديث ما منكم من أحد إلا ويسأله رب العالمين - الحديث : متفق عليه من حديث ابن عدي عن

أبي حاتم يلفظ إلا يسأله - الحديث

الْمَالَيْنِ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ حِجَابٌ وَلَا تُرْجَانٌ « وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَيَقْفَنَ أَحَدُكُمْ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ حِجَابٌ فَيَقُولُ لَهُ أَلَمْ أَنْعِمْ عَلَيْكَ أَلَمْ أُؤْتِكَ مَالاً؟ فَيَقُولُ بَلَى فَيَقُولُ أَلَمْ أُرْسِلْ إِلَيْكَ رَسُولاً؟ فَيَقُولُ بَلَى ثُمَّ يَنْظُرُ عَنْ يَمِينِهِ فَلَا يَرَى إِلَّا النَّارَ ثُمَّ يَنْظُرُ عَنْ شِمَالِهِ فَلَا يَرَى إِلَّا النَّارَ فَلَيَقْتُلُ أَحَدُكُمْ النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ »

وقال ابن مسعود : ما منكم من أحد إلا سيخارو الله عز وجل به كما يخلو أحدكم بالقمر ليلة البدر ، ثم يقول يا ابن آدم ، ما غرّك بي ؟ يا ابن آدم ما عملت فيما علمت ؟ يا ابن آدم ماذا أجبت المرسلين ؟ يا ابن آدم أَلَمْ أَكُنْ رَقِيباً عَلَى عَيْنِكَ وَأَنْتَ تَنْظُرُ بِهَا إِلَى مَا لَا يَحِلُّ لَكَ ؟ أَلَمْ أَرَكُنْ رَقِيباً عَلَى أَذُنِكَ ؟ وهكذا حتى عد سائر أعضائه

وقال مجاهد : لا تزول قدما عبد يوم القيامة من بين يدي الله عز وجل حتى يسأله عن أربع خصال : عن عمره فيما أفناه ، وعن علمه ما عمل فيه ، وعن جسده فيما أبلاه ، وعن ماله من أين اكتسبه وفيماذا أنفقه

فأعظم يامسكين بحيائك عند ذلك وبخطرك ، فإنك بين أن يقال لك سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم ، فعند ذلك يعظم سرورك وفرحك ، وينبطك الأولون والآخرون ، وإما أن يقال للملائكة خذوا هذا العبد السوء فقلوه ، ثم الجحيم صلوه ، وعند ذلك لوبكت السموات والأرض عليك لكان ذلك جديراً بعظم مصيبتك ، وشدة حسرتك على ما فرطت فيه من طاعة الله ، وعلى ما بعت آخرتك من دنيا دنيئة لم تبق معك

صفة الميزان

ثم لا تنفل عن الفكر في الميزان ، ونظائر الكتب إلى الأيمان والشمالك ، فإن الناس بعد السؤال ثلاث فرق : فرقة ليس لهم حسنة ، فيخرج من النار هنيئاً

(١) حديث ليقفن أحدكم بين يدي الله تعالى ليس بينه وبينه ترجان - الحديث : البخاري من

حديث عدي بن حاتم

أسود فيلقطهم لقط الطير الحب ، وينطوى عليهم ويلقيهم في النار فتبتلعهم النار ، وينادى عليهم شقاوة لاسعادة بعدها . وقسم آخر لاسيئة لهم ، فينادى مناد ليقيم الحمدون لله على كل حال ، فيقومون ويسرحون إلى الجنة ، ثم يفعل ذلك بأهل قيام الليل ، ثم بمن لم تشغله تجارة الدنيا ولا يعبها عن ذكر الله تعالى ، وينادى عليهم سعادة لاشقاوة بعدها . ويبقى قسم ثالث ، وهم الأكثرون ، خلطوا صلا صالحا وآخر سيئا ، وقد يخفى عليهم ولا يخفى على الله تعالى أن الغالب حسناتهم أوسئاتهم ، ولكن يأبى الله إلا أن يعرفهم ذلك ليبين فضله عند العفو ، وعدله عند العقاب ، فتطير الصحف والكتب منطوية على الحسنات والسيئات ، وينصب الميزان ، وتشخص الأبصار إلى الكتب أتقع في اليمن أو في الشمال ، ثم إلى لسان الميزان أيميل إلى جانب السيئات أو إلى جانب الحسنات ، وهذه حالة هائلة تطيش فيها عقول الخلائق

وروى ^(١) الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان رأسه في حجر عائشة رضي الله عنها ، فنفس ، فذكرت الآخرة فبكت حتى سال دمعها . فنقط على خد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فانتبه فقال « مَا يُبْكِيكِ يَا عَائِشَةُ » قالت ذكرت الآخرة ، هل تذكرون أهليكم يوم القيامة ؟ قال « وَاللَّهِ نَفْسِي بِيَدِهِ فِي ثَلَاثِ مَوَاطِنَ فَإِنْ أَحَدًا لَا يَذْكُرُ إِلَّا نَفْسُهُ إِذَا وُضِعَتِ الْمَوَازِينُ وَوُزِنَتِ الْأَعْمَالُ حَتَّى يَنْظُرَ ابْنُ آدَمَ أَيْخَفَ مِيزَانُهُ أَمْ يَثْقُلُ وَعِنْدَ الْمُحْضَرِ حَتَّى يَنْظُرَ أَيْبَسُهُ يَأْخُذُ كِتَابَهُ أَوْ بِشْمَالِهِ وَعِنْدَ الصِّرَاطِ »

وعن أنس قال : يؤتى بابن آدم يوم القيامة حتى يوقف بين كفتي الميزان ، ويوكل به ملك ، فإن ثقل ميزانه نادى الملك بصوت يسمع الخلائق : سعي فلان سعادة

(١) حديث الحسن أن عائشة ذكرت الآخرة فبكت - الحديث وفيه فقال ما يبكيك يا عائشة قالت ذكرت الآخرة هل تذكرون أهليكم يوم القيامة - الحديث : أبو داود من رواية الحسن أنها ذكرت النار فبكت فقال ما يبكيك دون كون رأسه صلى الله عليه وسلم في حجرها وأنه نفس واسناده جيد

لا يشقى بعدها أبدا . وإن خف ميزانه نادى بصوت يسمع الخلائق : شقي فلان شقاوة
لا يسعد بعدها أبدا .

وعند خفة كفة الحسنات تقبل الزبانية وبأيديهم مقامع من حديد ، عليهم ثياب من
نار فيأخذون نصيب النار إلى النار . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم القيامة
« إِنَّهُ يَوْمَ يُنَادِي اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(١) . فَيَقُولُ لَهُ قُمْ يَا آدَمُ
فَابْتَغِ بَعَثَ النَّارِ فَيَقُولُ وَكَمْ بَعَثَ النَّارِ فَيَقُولُ مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعِمِائَةٍ وَتِسْعَةٌ
وَتِسْعُونَ » فلما سمع الصحابة ذلك أبلسوا حتى ما أوضحوا بضاحكة . فلما رأى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عند أصحابه قال « اَعْمَلُوا وَأَبْشِرُوا فَوَالَّذِي نَفْسُ
مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ إِنْ مَعَكُمْ تَخْلِيقَتَيْنِ مَا كَانَتَا مَعَ أَحَدٍ قَطُّ إِلَّا كَثُرَتْاهُ مَعَ مَنْ هَلَكَ
مِنْ بَنِي آدَمَ وَبَنِي إِبْلِيسَ » قالوا وما هما يا رسول الله ؟ قال « يَا جُوجُ وَمَأْجُوجُ »
قال فسرّى عن القوم فقال « اَعْمَلُوا وَأَبْشِرُوا فَوَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ مَا أَنْتُمْ
فِي النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا كَالشَّامَةِ فِي جَنْبِ الْبَعِيرِ أَوْ كَالرَّقَةِ فِي ذِرَاعِ الدَّائِيَةِ »

صفة

الخصماء ورد المظالم

قد عرفت هول الميزان وخطره ، وأن الأعين شاخصة إلى لسان الميزان
(فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ
وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ نَارٌ حَامِيَةٌ ^(١)) واعلم أنه لا ينجو من خطر الميزان إلا من حاسب
في الدنيا نفسه ، ووزن فيها بميزان الشرع أعماله وأقواله ، وخطراته ولحظاته ،
كما قال عمر رضي الله عنه : حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا ، وزنها قبل أن

(١) حديث يقول الله يا آدم قم فابث بعث النار فيقول وكم بعث النار فيقول من كل ألف تسعمائة
ونسع وتسعون - الحديث : متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري ورواه البخاري
من حديث أبي هريرة نحوه وقد تقدم

توزنوا . وإنما حسابه لنفسه أن يتوب عن كل معصية قبل الموت توبة نصوحا ،
ويتدارك ما فرط من تقصيره في فرائض الله تعالى ، ويرد المظالم حبة بحبة ،
ويستحل كل من تعرض له بلسانه ، ويده وسوء ظنه بقلبه ، ويطيب قلوبهم ،
حتى يموت ولم يبق عليه مظلمة ولا فريضة ، فهذا يدخل الجنة بغير حساب
وإن مات قبل رد المظالم أحاط به خصماؤه ، فهذا يأخذ يده ، وهذا يقبض
على ناصيته ، وهذا يتعلق بلبه . هذا يقول ظلمتني ، وهذا يقول شتمتني ، وهذا
يقول استهزأت بي ، وهذا يقول ذكرتني في الغيبة بما يسوءني ، وهذا يقول
جاورتني فأسأت جوارى ، وهذا يقول عاملتني ففشتني ، وهذا يقول بايعتني
فنبذتني وأخفيت عني عيب سلتك ، وهذا يقول كذبت في سعر متاعك ، وهذا
يقول رأيتني محتاجا وكنت غنيا فما أطمتني ، وهذا يقول وجدتني مظلوما وكنت
قادرا على دفع الظلم عني فداهنت الظالم ومارعتني ، فينا أنت كذلك وقد أنشب
الخصماء فيك مغالبهم ، وأحكموا في تلايبك أيديهم ، وأنت مبهوت متحير من
كثرتهم ، حتى لم يبق في صمرك أحد عاملته على درهم ، أو جالسته في مجلس ،
إلا وقد استحق عليك مظلمة بنية ، أو خيانة ، أو نظر بعين استحقار ، وقد
ضعفت عن مقاومتهم ، ومددت عنق الرجاء إلى سيدك ومولاك لعله يخلصك من
أيديهم ، إذ قرع سمعك نداء الجبار جل جلاله (الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا
كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ ^(١)) فعند ذلك ينخلع قلبك من الهيبة ، وتوقن نفسك بالبوار ،
وتتذكر ما أنذرك الله تعالى على لسان رسوله حيث قال (وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهُ غَافِلًا عَمَّا
يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ مُنْظِعِينَ مُقْنِعِي
رُؤُسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْنِدْتُهُمْ هَوَاهُ وَأَنْذِرِ النَّاسَ ^(٢))
فما أشد فرحك اليوم بتمضمضك بأعراض الناس ، وتناولك أموالهم ،
وما أشد حسراتك في ذلك اليوم إذا وقف ربك على بساط العدل ، وشوفيت
بخطاب السياسة ، وأنت مفلس فقير ، عاجز مهين ، لا تقدر على أن ترد حقا ،

أوتظهر عذرا ، فعند ذلك تؤخذ حسناتك التي تعبت فيها عمرك ، وتنقل إلى خصمانك
عوضا عن حقوقهم . قال ^(١) أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « هَلْ
تَدْرُونَ مَنْ الْمَفْلِسُ » قلنا المفلس فينا يا رسول الله من لا درهم له ولا دينار ولا متاع
قال « الْمَفْلِسُ مِنْ أُمَّتِي مَنْ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِصَلَاةٍ وَصِيَامٍ وَزَكَاةٍ وَيَأْتِي
وَقَدْ شَتَمَ هَذَا وَقَذَفَ هَذَا وَأَكَلَ مَالَ هَذَا وَسَفَكَ دَمَ هَذَا وَضَرَبَ هَذَا فَيُعْطَى
هَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ وَإِنْ فَنِيَتْ حَسَنَاتُهُ قَبْلَ أَنْ يَقْضَى مَا عَلَيْهِ
أُخِذَ مِنْ خَطَايَاهُمْ فَطُرِحَتْ عَلَيْهِ ثُمَّ طُرِحَ فِي النَّارِ »

فانظر إلى مصيبتك في مثل هذا اليوم ، إذ ليس يسلم لك حسنة من آفات الرياء
ومكايد الشيطان ، فإن ساءت حسنة واحدة في كل مدة طويلة ابتدرها خصماؤك
وأخذوها . ولعلك لو حاسبت نفسك وأنت مواظب على صيام النهار وقيام الليل ،
لما كنت أنه لا ينقضي عنك يوم إلا ويجرى على لسانك من غيبة المسلمين ما يستوفي
جميع حسناتك ، فكيف يبقية السيئات من أكل الحرام والشبهات ، والتقصير
في الطاعات ، وكيف ترجو الخلاص من المظالم في يوم يقتصر فيه للجماة من القرناء ،
فقد روى أبو ذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى شاتين ينتطحان فقال ^(٢)
« يَا أَبَا ذَرٍّ أَتَدْرِي فِيمَ يَنْتَطِحَانِ ؟ » قلت لا . قال « وَلَكِنَّ اللَّهَ يَدْرِي وَسَيَقْضَى
بَيْنَهُمَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ » .

وقال أبو هريرة في قوله عز وجل (وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ
يُخَافِيهِ إِلَّا أُنَيمُهُ أَمْثَالُكُمْ ^(١)) إنه يحشر الخلق كلهم يوم القيامة ، البهائم ، والدواب ،
والطيور ، وكل شيء ، فيبلغ من عدل الله تعالى أن يأخذ للجماة من القرناء ، ثم يقول
كوني ترابا . فذلك حين يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا

(١) حديث أبي هريرة هل تدرون من المفلس قالوا المفلس يا رسول الله من لا درهم له ولا متاع
الحديث : تقدم

(٢) حديث يا أبا ذر أن ندرى فيم ينتطحان قلت لا قال ولكن ربك يدري وسيقضى بينهما : أحمد من رواية
أشباع لم يسموا عن أبي ذر

فكيف أنت يامسكين في يوم ترى صحيفتك خالية عن حسنات طال فيها
تعبك ، فتقول أين حسناتي ؟ فيقال نقلت إلى صحيفة خصمائك . وترى . صحيفتك
مشحونة بسيئات طال في الصبر عنها نصبك ، واشتد بسبب الكف عنها عناؤك ،
فتقول يارب هذه سيئات ما قارقتها قط ، فيقال هذه سيئات القوم الذين اغتبتهم ،
وشتمتهم ، وقصدتهم بالسوء ، وظلمتهم في المباينة ، والمجاورة ، والمخاطبة ،
والمناظرة ، والمذاكرة ، والمدارسة ، وسائر أصناف المعاملة قال ^(١) ابن مسعود :
قال : رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ يَشِسَ أَنْ تُعْبَدَ الْأَصْنَامُ
بَارِضِ الْعَرَبِ وَلَكِنْ سَيَرْضَى مِنْكُمْ بِمَا هُوَ دُونَ ذَلِكَ بِالْمَحَقَرَاتِ وَهِيَ
الْمُؤَبَّاتُ فَاتَّقُوا الظُّلْمَ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَجِيءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَمْثَالِ الْجِبَالِ
مِنَ الطَّاعَاتِ فَيَرَى أَنَّهَا سَيُنْجِيهِ فَمَا يَزَالُ عَبْدٌ يَجِيءُ فَيَقُولُ رَبُّ إِنْ فَلَانَا
ظَلَمْنِي بِمَظْلَمَةٍ فَيَقُولُ امْحُ مِنْ حَسَنَاتِي فَمَا يَزَالُ كَذَلِكَ حَتَّى لَا يَبْقَى لَهُ مِنْ
حَسَنَاتِهِ شَيْءٌ وَإِنْ مَثَلَ ذَلِكَ مَثَلُ سَفَرٍ نَزَلُوا بِفَلَاةٍ مِنَ الْأَرْضِ لَيْسَ مَعَهُمْ
حَطَبٌ فَتَفَرَّقَ الْقَوْمُ فَحَطَبُوا فَلَمْ يَلْبَثُوا أَنْ أُعْظِمُوا نَارَهُمْ وَصَنَعُوا مَا أَرَادُوا
وَكَذَلِكَ الذُّنُوبُ »

^(٢) ولما نزل قوله تعالى (إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ثُمَّ لَأَنُكَمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ
رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ) قال الزبير : يارسول الله ، أياكرا علينا ما كان بيننا
في الدنيا مع خواص الذنوب ؟ قال « نَعَمْ لَيُكْرَرَنَّ عَلَيْكُمْ حَتَّى تُؤَدُّوا إِلَى

(١) حديث ابن مسعود ان الشيطان قد أيس ان تعبد الاصنام بأرض العرب ولكن سبرضى منكم بما دون
ذلك المحقرات وهي المؤبقات - الحديث : وفي آخره وان مثل ذلك مثل سفر نزلوا بفلاة
الحديث : رواه أحمد والبيهقي في الشعب مقتصر على آخره اياكم ومحقرات الذنوب فانهن يجتمعن
على الرجل حتى يهلكه وان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب لمن مثالا الحديث وأسناده
جيد فأما أول الحديث فرواه مسلم مختصرا من حديث جابر أن الشيطان قد أيس أن يعبد
المصلون في جزيرة العرب ولكن في التحريش بينهم

(٢) حديث لما نزل قوله تعالى انك ميت وانهم ميتون ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قال الزبير يارسول
الله أياكرا علينا ما كان بيننا الحديث أحمد واللفظه والترمذي من حديث الزبير وقال حسن صحيح

كُلُّ ذِي حَقٍّ حَقُّهُ ، قَالَ الزبير : والله إن الأمر لشديد
فأعظم بشدة يوم لا يسامح فيه بخطوة ، ولا يتجاوز فيه عن لطفة ، ولا عن كلمة ،
حتى ينتقم للمظلوم من الظالم . قال ^(١) أنس : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول : « يَحْشُرُ اللَّهُ الْعِبَادَ عُرَاةً غُبْرًا بَعْثًا » قال قلنا ما بهما ؟ قال « لَيْسَ مَعَهُمْ
شَيْءٌ ثُمَّ يُنَادِيهِمْ رَبُّهُمْ تَعَالَى بِصَوْتٍ يَسْمَعُهُ مَنْ بَعْدَ كَمَا يَسْمَعُهُ مَنْ قَرُبَ
أَنَا الْمَلِكُ أَنَا الدَّيَّانُ لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ وَلِأَحَدٍ مِنْ
أَهْلِ النَّارِ عَلَيْهِ مَظْلَمَةٌ حَتَّى أَقْتَصَّهُ مِنْهُ وَلَا لِأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ النَّارِ أَنْ يَدْخُلَ النَّارَ
وَلِأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ عِنْدَهُ مَظْلَمَةٌ حَتَّى أَقْتَصَّهُ مِنْهُ حَتَّى اللَّطْمَةِ ، قلنا وكيف
وإنما نأتى الله عز وجل عراة غبرا بهما ؟ فقال « بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ فَاتَّقُوا
اللَّهَ عِبَادَ اللَّهِ »

ومظالم العباد بأخذ أموالهم ، والتعرض لأعراضهم ، وتضييق قلوبهم ، وإساءة
الخلق في معاشرتهم ، فإن ما بين العبد وبين الله خاصة بالمغفرة إليه أسرع ، ومن
اجتمعت عليه مظالم وقد تاب عنها ، وعسر عليه استحلال أرباب المظالم ، فليكثر
من حسناته ليوم القصاص وليكثر ببعض الحسنات بينه وبين الله بكل الإخلاص ،
بحيث لا يطلع عليه إلا الله ، فعماء يقربه ذلك إلى الله تعالى ، فينال به لطفه
الذي لا دخره لأحبابه المؤمنين في دفع مظالم العباد عنهم ، كما روي عن ^(٢) أنس ،
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم
جالس ، إذ رأيناه يضحك حتى بدت ثناياه . فقال عمر : ما يضحكك يا رسول الله
بأبي أنت وأمي ؟ قال « رَجُلَانِ مِنْ أُمَّتِي جَثِيَا بَيْنَ يَدَيَّ رَبِّ الْعِزَّةِ فَقَالَ
أَحَدُهُمَا يَا رَبِّ خُذْنِي مَظْلَمَتِي مِنْ أَخِي فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى أُعْطِ أَخَاكَ مَظْلَمَتَهُ »

(١) حديث أنس يحشر العباد عراة غبرا بهما قلنا ما بهما قال ليس معهم شيء . الحديث : قلت ليس من حديث

أنس وإنما هو عبيد الله بن أنس رواه أحمد بإسناد حسن وقال غيرا مكان غبرا

(٢) حديث أنس بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس إذ رأيناه يضحك حتى بدت ثناياه فقال عمر

ما يضحكك يا رسول الله بأبي وأمي قال رجلان من أمتي جثيا بين يدي رب العالمين الحديث

بطوله ابن أبي الدنيا في حسن الظن بالله والحاكم في المستدرك وقد تقدم

فَقَالَ يَا رَبِّ لَمْ يَبْقَ مِنْ حَسَنَاتِي شَيْءٌ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِلطَّالِبِ كَيْفَ تَصْنَعُ
وَلَمْ يَبْقَ مِنْ حَسَنَاتِهِ شَيْءٌ قَالَ يَا رَبِّ يَتَحَمَّلُ عَنِّي مِنْ أَوْزَارِي •
قال وفاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبكاء ثم قال « إِنَّ ذَلِكَ لَيَوْمٌ
عَظِيمٌ يَوْمَ يَحْتَاجُ النَّاسُ إِلَى أَنْ يُحْمَلَ عَنْهُمْ مِنْ أَوْزَارِهِمْ » قال « فَقَالَ اللَّهُ
لِلطَّالِبِ ارْفَعْ رَأْسَكَ فَانْظُرْ فِي الْجَنَانِ فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ يَا رَبِّ أَرَى مَدَائِنَ
مِنْ فِضَّةٍ مُرْتَفَعَةً وَقُصُورًا مِنْ ذَهَبٍ مُكَلَّلَةً بِاللُّؤْلُؤِ لِأَيِّ نَبِيٍّ هَذَا
أَوْ لِأَيِّ صِدِّيقٍ هَذَا أَوْ لِأَيِّ شَهِيدٍ هَذَا قَالَ لِمَنْ أَعْطَانِي الثَّنَ قَالَ يَا رَبِّ وَمَنْ
يَمْلِكُ ثَمَنَهُ قَالَ أَنْتَ تَمْلِكُهُ قَالَ وَمَا هُوَ قَالَ عَفْوُكَ عَنْ أَخِيكَ قَالَ يَا رَبِّ
إِنِّي قَدْ عَفَوْتُ عَنْهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى خُذْ بِيَدِ أَخِيكَ فَأَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ • ثم قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك « اتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ فَإِنْ
لِلَّهِ بِصَلِحِ بَيْنِ الْمُؤْمِنِينَ • وهذا تنبيه على أن ذلك إنما ينال بالتخلق بأخلاق
الله ، وهو إصلاح ذات البين وسائر الأخلاق

فتفكر الآن في نفسك إن خلت صحتك عن المظالم ، أو تطف لك حتى عفا
عنك ، وأيقنت بسعادة الأبد ، كيف يكون سرورك في منصرفك من مفصل
القضاء ، وقد خلع عليك خلة الرضا ، وعدت بسعادة ليس بعدها شقاء ، وبنعيم
لا بدور بجواشيه الفناء . وعند ذلك طار قلبك سرورا وفرحا ، وابيض وجهك
واستنار ، وأشرق كما يشرق القمر ليلة البدر ، فتوهم تبخترك بين الخلائق رافعا
رأسك ، خاليا عن الأوزار ظهرك ، ونضرة نسيم النعيم وبرد الرضا يتلأل من
جبينك ، وخلق الأولين والآخرين ينظرون إليك وإلى حالك ، وينبطونك في
حُسنك وجمالك ، والملائكة يمشون بين يديك ومن خلفك ، وينادون على رؤس
الأشهاد هذا فلان بن فلان ، رضي الله عنه وأرضاه ، وقد سعد سعادة لا يشق
بعدها أبدا . أقترى أن هذا المنصب ليس بأعظم من المكانة التي تنالها في قلوب
الخلق في الدنيا بريائك ، ومداهنتك ، وتصنعك ، وتزينك ؟ فإن كنت تعلم أنه

خير منه ، بل لانسبة له إليه ، فتوصل إلى إدراك هذه الرتبة بالإخلاص الصافي ،
والنية الصادقة في معاملتك مع الله ، فلن تدرك ذلك إلا به
وإن تكن الأخرى والعباد بالله ، بأن خرج من صحتك جريمة كنت تحسبها
هينة وهي عند الله عظيمة ، فقتك لأجلها ، فقال عليك لعنتي يا عبد السوء ،
لأقبل منك عبادتك ، فلا تسمع هذا النداء إلا ويسود وجهك ، ثم تغضب
الملائكة لغضب الله تعالى فيقولون . عليك لعنتنا ولعنة الخلائق أجمعين ، وعند
ذلك تنثال إليك الزبانية وقد غضبت لغضب خالقها ، فأقدمت عليك بفظاظتها ،
وزمارتها ، وصورها المنكرة ، فأخذوا بناصيتك يسحبونك على وجهك على ملاء
الخلق ، وهم ينظرون إلى اسوداد وجهك ، وإلى ظهور خزيك ، وأنت تنادى
بالويل والثبور ، وهم يقولون لك لاندع اليوم ثبورا واحدا وادع ثبورا كثيرا ،
وتنادى الملائكة ويقولون ، هذا فلان بن فلان ، كشف الله عن فضائحه ومخازيه
ولعنه بقبائح مساويه ، فشقى شقاوة لا يسعد بعدها أبدا . وربما يكون ذلك بذنب
أذنبته خفية من عباد الله ، أو طلبا للمكانة في قلوبهم ، أو خوفا من الافتضاح عند
فما أعظم جهلك إذ تحتجز عن الافتضاح عند طائفة يسيرة من عباد الله في الدنيا
المنقرضة ، ثم لاتخشى من الافتضاح العظيم في ذلك الملا العظيم ، مع التعرض
لسخط الله وعقابه الأليم ، والسياق بأيدي الزبانية إلى سواء الجحيم . فهذه أحوالك
وأنت لم تشعر بالخطر الأعظم وهو خطر الصراط

صفة الصراط

ثم تفكر بعد هذه الأحوال في قول الله تعالى (يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى
الرَّحْمَنِ وَفْدًا وَنَسُوقُ الْفَاجِرِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرُذًا ^(١)) وفي قوله تعالى (فَأَهْذُوهُمْ
إِلَى صِرَاطٍ الْجَحِيمِ وَنَقُوصُهُمْ إِنَّهُمْ مُنْجَلُونَ ^(٢)) فالناس بعد هذه الأحوال
يساقون إلى الصراط ، وهو جسر ممدود على متن النار ، أحد من النيف ، وأدق

(١) مريم : ٨٥ ، ٨٦ (٢) الصافات : ٢٣ ، ٢٤

من الشعر ، فمن استقام في هذا العالم على الصراط المستقيم خف على صراط
الآخرة ونجا ، ومن عدل عن الاستقامة في الدنيا ، وأثقل ظهره بالأوزار وعصى ،
تعثّر في أول قدم من الصراط . وتردى . فتفكر الآن فيما يحل من الفرع بفؤادك
إذا رأيت الصراط ودقته ، ثم وقع بصرك على سواد جهنم من تحته ، ثم فرع
سمك شهيق النار وتغيظها ، وقد كلفت أن تمشي على الصراط مع ضعف حالك ،
واضطراب قلبك ، وتزلزل قدمك ، وثقل ظهرك بالأوزار المانعة لك عن المشي على
بساط الأرض فضلا عن حدة الصراط ، فكيف بك إذا وضعت عليه إحدى رجليك
فأحسست بحدته ، واضطرتت إلى أن ترفع القدم الثانية ، والخلائق بين يديك
يزلون ويتعثرون ، ويتناولهم زبانية النار بالخطاطيف والكلايب ، وأنت تنظر
إليهم كيف يتنكسون فتسفل إلى جهة النار رهوسهم ، وتعلو أرجلهم ، فباله
من منظر ما أفظعه ، ومرتقي ما أصعبه ، ومجاز ما أضيقه

فانظر إلى حالك وأنت تزحف عليه ، وتصعد إليه وأنت مثقل الظهر بأوزارك ،
تلتفت عينا وشمالا إلى الخلق وهم يتهافون في النار ، والرسول عليه السلام يقول
يارب سلم سلم ، والزعقات بالويل والثبور قد ارتفعت إليك من قعر جهنم لكثرة
من زل عن الصراط من الخلائق ، فكيف بك لو زلت قدمك ، ولم ينفعك ندمك
فناديت بالله يل والثبور ، وقلت هذا ما كنت أخافه ، فيا ليتني قدمت لحياتي ،
يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا ، يا ويلتا ليتني لم أتخذ فلانا خليلا ، يا ليتني كنت
ترايا ، يا ليتني كنت نسيا منسيا ، يا ليت أُمي لم تلدني . وعند ذلك تختطفك النيران
والعياذ بالله ، وينادي المنادي اخسوا فيها ولا تكلمون ، فلا يبقى سبيل إلا الصباح
والأنين ، والتنفس والاستغاثة ، فكيف ترى الآن عقلك وهذه الأخطار بين
يديك ، فإن كنت غير مؤمن بذلك فما أطول مقامك مع الكفار في دركات
جهنم . وإن كنت به مؤمنا وعنه غافلا ، وبلاستعداد له متهاونا ، فما أعظم
خسرانك وطغيانك ، وماذا ينفعك إيمانك إذا لم يبعثك على السعي في طلب رضا
الله تعالى بطاعته وترك معاصيه ؟ فلو لم يكن بين يديك إلا هول الصراط ،

هَاتِبَاعِ قَلْبِكَ مِنْ خَطَرِ الْجَوَازِ عَلَيْهِ وَإِنْ سَامَتْ ، فَنَاهِيكَ بِهِ هَوَلاً وَفَزَعاً وَرَعْباً
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) « يُضْرَبُ الصِّرَاطُ بَيْنَ ظَهْرَانِي جَهَنَّمَ
 فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يَجِيزُ بِأَمْتِهِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا يَتَكَلَّمُ يَوْمَئِذٍ إِلَّا الرُّسُلُ
 وَدَعْوَى الرُّسُلِ يَوْمَئِذٍ اللَّهُمَّ سَلِّمْ اللَّهُمَّ سَلِّمْ وَفِي جَهَنَّمَ كَلَالِبُ مِثْلُ شَوْكِ
 السَّعْدَانِ هَلْ رَأَيْتُمْ شَوْكَ السَّعْدَانِ ؟ » قَالُوا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ « فَإِنَّهَا مِثْلُ
 شَوْكِ السَّعْدَانِ غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَنْعَلُ قَدَرٌ عَظِيمًا إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى تَخْتَطِفُ النَّاسَ بِأَعْمَالِهِمْ
 فَمِنْهُمْ مَنْ يُؤَبِّقُ يَوْمَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يُخْرَدِلُ ثُمَّ يَنْجُو » وَقَالَ ^(٢) أَبُو سَعِيدٍ
 الْخُدْرِيُّ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « يَمُرُّ النَّاسُ عَلَى جِسْرِ جَهَنَّمَ
 وَعَلَيْهِ حَسَكٌ وَكَلَالِبُ وَخَطَاطِيفُ تَخْتَطِفُ النَّاسَ يَمِينًا وَشِمَالًا وَعَلَى جَنْبَيْهِ
 مَلَائِكَةٌ يَقُولُونَ اللَّهُمَّ سَلِّمْ اللَّهُمَّ سَلِّمْ فَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَمُرُّ مِثْلَ الْبَرْقِ وَمِنْهُمْ
 مَنْ يَمُرُّ كَالرَّيْحِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَالْفَرَسِ الْمَجْرِيِّ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَسِي سَعِيًا
 وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي مَشْيًا وَمِنْهُمْ مَنْ يَجْبُوا حَبْوًا وَمِنْهُمْ مَنْ يَرْحَفُ رَحْفًا فَأَمَّا أَهْلُ
 النَّارِ الَّذِينَ هُمْ أَهْلُهَا فَلَا يَمُوتُونَ وَلَا يَحْيَوْنَ وَأَمَّا نَاسٌ فَيُؤْخَذُونَ
 بِذُنُوبٍ وَخَطَايَا فَيَحْتَرِقُونَ فَيَكُونُونَ نَحْمًا ثُمَّ يُؤْذَنُ فِي الشَّفَاعَةِ » وَذَكَرَ إِلَى
 آخِرِ الْحَدِيثِ ، وَعَنْ ^(٣) ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 « يَجْمَعُ اللَّهُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لِمَقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ قِيَامًا أَرْبَعِينَ سَنَةً شَاخِصَةً
 أَبْصَارُهُمْ إِلَى السَّمَاءِ يَنْتَظِرُونَ فَصَلَ الْقَضَاءِ » وَذَكَرَ الْحَدِيثَ إِلَى أَنْ ذَكَرَ
 وَقْتُ سَجُودِ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ « ثُمَّ يَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَرْقِعُوا رُؤُوسَكُمْ فَارْفَعُونَ
 رُؤُوسَهُمْ فَيُعْطِيهِمْ نُورَهُمْ عَلَى قَدَرِ أَعْمَالِهِمْ فَمِنْهُمْ مَنْ يُعْطَى نُورُهُ مِثْلَ الْجَبَلِ

(١) حديث ينصب الصراط بين ظهري جهنم فأكون أول من يجيز : متفق عليه من حديث أبي هريرة
 في أثناء حديث طويل

(٢) حديث أبي سعيد بخسري عن النبي صلى الله عليه وسلم عليه حسك وكلاليب وخطاطيف - الحديث :
 متفق عليه مع اختلاف ألفاظ

(٣) حديث ابن مسعود يجمع الله الأولين والآخرين لمقات يوم معلوم قياماً أربعين سنة شاخته أبصارهم
 إلى السماء ينتظرون فصل القضاء قال وذكر الحديث إلى ذكر سجود المؤمنين بالحديث :

بطوله رواه ابن عدي والحاكم وقد تقدم بعضه مختصراً

الْعَظِيمِ يَسْتَعِي يَبِينُ يَدَيْهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يُعْطَى نُورُهُ أَصْفَرُ مِنْ ذَلِكَ وَمِنْهُمْ مَنْ يُعْطَى نُورُهُ مِثْلَ النَّخْلَةِ وَمِنْهُمْ مَنْ يُعْطَى نُورُهُ أَصْفَرُ مِنْ ذَلِكَ حَتَّى يَكُونَ آخِرُهُمْ رَجُلًا يُعْطَى نُورُهُ عَلَى إِبْهَامِ قَدَمِهِ فَيُضِيءُ مَرَّةً وَيَخْبُوءُ مَرَّةً فَإِذَا أَضَاءَ قَدَّمَ قَدَمَهُ فَمَشَى وَإِذَا أَظْلَمَ قَامَ ، ثُمَّ ذَكَرَ مَرُورَهُمْ عَلَى الصَّرَاطِ عَلَى قَدَرِ نُورِهِمْ فَهُمْ مِنْ يَمْرِ كَطَرَفِ الْعَيْنِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْرُ كَالْبَرْقِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْرُ كَالسَّحَابِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْرُ كَانْقِضَاضِ الْكَوَاكِبِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْرُ كَشَدِّ الْفَرَسِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْرُ كَشَدِّ الرَّجُلِ ، حَتَّى يَمْرُ الَّذِي أُعْطِيَ نُورُهُ عَلَى إِبْهَامِ قَدَمِهِ يَجْبُو عَلَى وَجْهِهِ وَيُدِيهِ وَرَجْلَيْهِ ، تَجْرُ مِنْهُ يَدٌ ، وَتَعْلُقُ أُخْرَى ، وَتَعْلُقُ رِجْلٌ ، وَتَجْرُ أُخْرَى ، وَتَصِيبُ جَوَانِبَهُ النَّارُ . قَالَ « فَلَا يَزَالُ كَذَلِكَ حَتَّى يَخْلُصَ فَإِذَا خُلِصَ وَقَفَ عَلَيْهَا ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ لَقَدْ أَعْطَانِي اللَّهُ مَا لَمْ يُعْطِ أَحَدًا إِذْ تَجَاوَيْتُ مِنْهَا بَعْدَ إِذْ رَأَيْتُهَا فَيَنْطَلِقُ بِهِ إِلَى غَيْرِ عِنْدَ بَابِ الْجَنَّةِ فَيَغْتَسِلُ »

وقال (١) أنس بن مالك : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « الصَّرَاطُ كَحَدِّ السَّيْفِ أَوْ كَحَدِّ الشَّعْرَةِ وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُنْجُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَإِنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا خِيْذَ بِحُجْرَتِي وَإِنِّي لَأَقُولُ يَا رَبِّ سَلِّمْ وَسَلِّمْ فَالزَّالُونَ وَالزَّالَاتُ يَوْمَئِذٍ كَثِيرٌ »

فهذه أهوال الصراط وعظائمه ، فطول فيه فكرك ، فإن أسلم الناس من أهوال يوم القيامة من طال فيها فكره في الدنيا ، فإن الله لا يجمع بين خوفين على عبد ، فمن خاف هذه الأهوال في الدنيا أمِنَها في الآخرة . ولست أعنى بالخوف رقة كرقاة النساء تدمع عينك ، ويرق قلبك حال السماع ، ثم تنساه على القرب ، وتعود إلى لهولك ولعبك ، فماذا من الخوف في شيء . بل من خاف شيئاً هرب منه ، ومن رجا شيئاً طلبه ، فلا ينجيك إلا خوف يمنعك عن معاصي الله تعالى ، ويحثك على طاعته

(١) حديث أنس الصراط كحد السيف أو كحد الشعرة - الحديث : البيهقي في الشعب وقال هذا اسناد ضعيف قال وروى عن زياد النخعي عن أنس مرفوعا الصراط كحد الشعرة أو كحد السيف قال وهي رواية صحيحة انتهى ورواه أحمد من حديث عائشة وفيه ابن طيبة

وأبعد من رقة النساء خوف الحقى ، إذا سمعوا الأهوال سبق إلى ألسنتهم الاستعاذة فقال أحدهم : استعنت بالله نعوذ بالله اللهم سلم سلم . وهم مع ذلك مصرون على المعاصي التي هي سبب هلاكهم ، فالشيطان يضحك من استعاذتهم ، كما يضحك على من يقصده سبع ضار في صحراء ، ووراءه حصن ، فإذا رأى أنياب السبع وصولته من بعد قال بلسانه : أعوذ بهذا الحصن الحصين ، وأستعين بشدة بنيانه ، وإحكام أركانه ، فيقول ذلك بلسانه وهو قاعد في مكانه . فأني يغني ذلك عنه من السبع ! وكذلك أهوال الآخرة ليس لها حصن إلا قول لا إله إلا الله صادقا ، ومعنى صدقه أن لا يكون له مقصود سوى الله تعالى ، ولا معبود غيره ، ومن اتخذ إلهه هواه فهو بعيد من الصدق في توحيده ، وأمره نخطر في نفسه

فإن هجرت عن ذلك كله فكن محبا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، حريصا على تعظيم سنته ، ومتشوقا إلى مراعاة قلوب الصالحين من أمته ، ومتبركا بأدعيتهم فمسالك أن تنال من شفاعته أو شفاعتهم ، فتنجو بالشفاعة إن كنت قليل البضاعة

صفة الشفاعة

اعلم أنه إذا حق دخول النار على طوائف من المؤمنين ، فإن الله تعالى بفضله يقبل فيهم شفاعاة الأنبياء والصديقين ، بل شفاعاة العلماء والصالحين . وكل من له عند الله جاه وحسن معاملة ، فإن له شفاعاة في أهله ، وقرابته ، وأصدقائه . ومعارفه . فكن حريصا على أن تكتسب لنفسك عندهم رتبة الشفاعاة ، وذلك بأن لا تحقر آدميا أصلا ، فإن الله تعالى خبا ولايته في عبادته ، فلعل الذي ترذريه عينك هو ولي الله ، ولا تستصغر معصية أصلا ، فإن الله تعالى خبا غضبه في معاصيه ، فلعل مقت الله فيه . ولا تستحقر أصلا طاعة ، فإن الله تعالى خبا رضاه في طاعته ، فلعل رضاه فيه ، ولو الكلمة الطيبة ، أو اللقمة ، أو النية الحسنة ، أو ما يجري مجراه وشواهد الشفاعاة في القرآن والأخبار كثيرة . قال الله تعالى (وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى (١))

روى ^(١) عمرو بن العاص ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا قول إبراهيم عليه السلام (رَبِّ إِنِّنَّ أَضَلَّلْنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ^(٢)) وقول عيسى عليه السلام (إِنِّي مُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ ^(٣)) ثم رفع يديه وقال « أُمَّتِي أُمَّتِي » ثم بكى . فقال الله عز وجل : يا جبريل اذهب إلى محمد فسله ما يسئلك ؟ فأتاه جبريل فساله ، فأخبره والله أعلم به ، فقال يا جبريل اذهب إلى محمد فقل له : إنا سنرضيك في أمتك ولانسوءك وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « أُعْطِيتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَبْلِي نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ وَأُحِلَّتْ لِيَ الْغَنَائِمُ وَلَمْ تَحُلْ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَجُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَثَرَاتُهَا طَهُورًا فَأَيُّمَا رَجُلٍ مِّنْ أُمَّتِي أَدْرَكْتُهُ الصَّلَاةُ فَلْيُصَلِّ وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ وَكُلُّ نَبِيٍّ بُعِثَ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً » وقال صلى الله عليه وسلم « إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ كُنْتُ إِمَامَ النَّبِيِّينَ .

وخطيبهم وصاحب شفاعتهم من غير فخر »

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ وَلَا فَخْرَ وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنْشَقُّ الْأَرْضُ عَنْهُ وَأَنَا أَوَّلُ شَافِعٍ وَأَوَّلُ مُشَفِّعٍ بِيَدِي لَوَاءِ الْحَمْدِ تَحْتَهُ آدَمُ فَمَنْ دُونَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ

(١) حديث عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا قول إبراهيم صلى الله عليه وسلم رب

انهن أضللن كثيرا من الناس فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم وقول عيسى

صلى الله عليه وسلم ان تعذبهم فإنهم عبادك ثم رفع يديه ثم قال أمتي أمتي ثم بكى - الحديث :

وفيه يا جبريل اذهب الى محمد فقل اننا سنرضيك ولانسوءك في أمتك قلت ليس هو من حديث

عمرو بن العاص وإنما هو من حديث ابنه عبد الله بن عمرو بن العاص كما رواه مسلم وأعله

سقط من الأحياء ذكر عبد الله من بعض النسخ

(٢) حديث أعطيت خمسًا لم يعطهن أحد قبلي - الحديث : وفيه وأعطيت الشفاعة متفق عليه من حديث

جابر إذا كان يوم القيامة كنت امام النبيين وخطيبهم وصاحب شفاعتهم من غير فخر : الترمذی

وابن ماجه من حديث أبي بن كعب قال الترمذی حسن صحيح

(٣) حديث أنا سيد ولد آدم ولا فخر - الحديث : الترمذی وقال حسن وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري

(٤) حديث لكل نبي دعوة مستجابة فأريد أن أخشى دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة : متفق عليه من حديث

أنس ورواه مسلم من حديث أبي هريرة

فَأُرِيدُ أَنْ أَخْتَبِيَ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ »

(١) وقال ابن عباس رضي الله عنهما ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يُنْصَبُ لِلْأَنْبِيَاءِ مَنَابِرُ مِنْ ذَهَبٍ فَيَجْلِسُونَ عَلَيْهَا وَيَبْقَى مِنْبَرِي لَا أَجْلِسُ عَلَيْهِ قَائِمًا بَيْنَ يَدَيَّ رَبِّي مُتَّصِيًا خَافَةً أَنْ يَبْعَثَ بِي إِلَى الْجَنَّةِ وَتَبْقَى أُمَّتِي بَعْدِي فَأَقُولُ يَا رَبُّ أُمَّتِي فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَا مُحَمَّدُ وَمَا تُرِيدُ أَنْ أَصْنَعَ بِأُمَّتِكَ؟ فَأَقُولُ يَا رَبُّ عَجِّلْ حِسَابَهُمْ فَإِنَّ أَرْزَاقَهُمْ حَتَّى أُعْطَى صَكَكَ بِرِجَالٍ قَدْ بُعِثَ بِهِمْ إِلَى النَّارِ وَحَتَّى أَنْ مَالِكًا خَازِنَ النَّارِ يَقُولُ يَا مُحَمَّدُ مَا تَرَكْتَ النَّارَ لِنُغْصِبَ رَبِّكَ فِي أُمَّتِكَ مِنْ بَقِيَّةٍ »

وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « إِنِّي لَا أَشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا كَثْرًا مِمَّا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ مِنْ حَجَرٍ وَمَدَرٍ »

وقال (٣) أبو هريرة : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بلحم ، فرفع إليه الذراع وكانت تعجبه ، ففش منها نهشة ثم قال « أَنَا سَيِّدُ الْمُرْسَلِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهَلْ تَدْرُونَ مِمَّ ذَلِكَ يَجْمَعُ اللَّهُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ يَسْمَعُهُمُ الدَّاعِي وَيَنْفِذُهُمُ الْبَصَرُ وَتَدْنُو الشَّمْسُ فَيَبْلُغُ النَّاسُ مِنَ الْغَمِّ وَالْكَرْبِ مَا لَا يُطِيقُونَ وَلَا يَحْتَمِلُونَ فَيَقُولُ النَّاسُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَلَا تَرَوْنَ مَا فَعَلَ بَلَفَكُمُ إِلَّا تَنْظُرُونَ مَنْ يَشْفَعُ لَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ فَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ لِبَعْضٍ عَلَيْكُمْ بِآدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ لَهُ أَنْتَ أَبُو الْبَشَرِ خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ فَسَجَدُوا لَكَ أَشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ

(١) حديث ابن عباس ينصب للأنبياء منابر من ذهب يجلسون عليها ويبقى منبري لا أجلس عليه قائما بين يدي

ربي منتصبا - الحديث : الطبراني في الأوسط وفي إسناده محمد بن ثابت البناني ضعيف

(٢) حديث أنى لا شفع يوم القيامة لا أكثر مما على وجه الأرض من حجر ومدرة : أحمد والطبراني ، وفي حديث

بريدة بسند حسن

(٣) حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بلحم فرفع إليه الذراع وكان يعجبه ففش

منها نهشة ثم قال أنا سيد الناس - الحديث : بطوله في الشفاعة قال وفي حديث آخر هذا

الحباق مع ذكر خطايا إبراهيم متفق عليه وهذه الرواية الثانية أخرجها مسلم

أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ إِلَّا تَرَى مَا قَدْ بَلَّغْنَا فَيَقُولُ لَهُمْ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ
وَإِنَّهُ قَدْ نَهَانِي عَنِ الشَّجَرَةِ فَعَصَيْتُهُ نَفْسِي نَفْسِي أَذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي أَذْهَبُوا إِلَى
نُوحٍ فَيَأْتُونَ نُوحًا عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقُولُونَ يَا نُوحُ أَنْتَ أَوَّلُ الرُّسُلِ إِلَى أَهْلِ
الْأَرْضِ وَقَدْ سَمَّاكَ اللَّهُ عَبْدًا شَكُورًا أَشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ
فَيَقُولُ إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَا يَغْضَبُ بَعْدَهُ
مِثْلَهُ وَإِنَّهُ قَدْ كَانَتْ لِي دَعْوَةٌ دَعَوْتُهَا عَلَى قَوْمِي نَفْسِي نَفْسِي أَذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي
أَذْهَبُوا إِلَى إِبْرَاهِيمَ خَلِيلِ اللَّهِ فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلَ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقُولُونَ
أَنْتَ نَبِيُّ اللَّهِ وَخَلِيلُهُ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ أَشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ
فِيهِ فَيَقُولُ لَهُمْ إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَا
يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ وَإِنِّي كُنْتُ كَذَبْتُ ثَلَاثَ كَذَبَاتٍ وَبَدَّ كُرْهَا نَفْسِي نَفْسِي
أَذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي أَذْهَبُوا إِلَى مُوسَى فَيَأْتُونَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقُولُونَ
يَا مُوسَى أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ فَضَّلَكَ بِرِسَالَتِهِ وَبِكَلَامِهِ عَلَى النَّاسِ أَشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ
أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ فَيَقُولُ إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ
وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ وَإِنِّي قَتَلْتُ نَفْسًا لَمْ أَوْمَرَ بِقَتْلِهَا نَفْسِي نَفْسِي
أَذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي أَذْهَبُوا إِلَى عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَأْتُونَ عِيسَى فَيَقُولُونَ
يَا عِيسَى أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْبِّمْ وَرُوحٌ مِنْهُ وَكَانَتْ النَّاسُ
فِي الْمَهْدِ أَشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ فَيَقُولُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
إِنَّ رَبِّي غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ
وَلَمْ يَذْكُرْ ذَنْبًا نَفْسِي نَفْسِي أَذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي أَذْهَبُوا إِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَأْتُونِي فَيَقُولُونَ يَا مُحَمَّدُ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَغَفَرَ
اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ أَشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ
فِيهِ فَأَنْطَلِقُ فَأَتِي تَحْتَ الْعَرْشِ فَأَتِعُ سَاجِدًا لِرَبِّي ثُمَّ يَفْتَحُ اللَّهُ لِي مِنْ

مَحَامِدِهِ وَحُسْنِ الثَّنَاءِ عَلَيْهِ شَيْئًا لَمْ يَفْتَحْهُ عَلَى أَحَدٍ قَبْلِي ثُمَّ يُقَالُ يَا مُحَمَّدُ
ارْفَعْ رَأْسَكَ مَلَّ تَعْطَ وَأَشْفَعُ تُشَفِّعُ. فَأَرْفَعُ رَأْسِي فَأَقُولُ أُمِّي أُمِّي يَا رَبَّ
فَيُقَالُ يَا مُحَمَّدُ ادْخُلْ مِنْ أُمَّتِكَ مَنْ لَأَحْسَابَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْبَابِ الْأَيْمَنِ مِنْ
أَبْوَابِ الْجَنَّةِ وَهُمْ شُرَكَاءُ النَّاسِ فِيمَا سِوَى ذَلِكَ مِنَ الْأَبْوَابِ « ثُمَّ قَالَ
« وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ بَيْنَ الْمَصْرَاعَيْنِ مِنْ مَصَارِيعِ الْجَنَّةِ كَمَا بَيْنَ مَكَّةَ
وَحِجْرَ أَوْ كَمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَبُصْرَى »

وفي حديث آخر هذا السياق بعينه ، مع ذكر خطايا إبراهيم ، وهو قوله
في الكواكب هذا ربي ، وقوله لآلهم بل فله كبيرهم هذا ، وقوله إني سقيم
فهذه شفاعته رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولأحد أمته من العلماء والصالحين
شفاعة أيضا ، حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِشَفَاعَةِ
رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي أَكْثَرُ مِنْ رَبِيعَةٍ وَمُضَرٍّ »

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « يُقَالُ لِلرَّجُلِ قُمْ يَا فُلَانُ فَاشْفَعْ فَيَقُومُ الرَّجُلُ
فَيَشْفَعُ لِلْقَبِيلَةِ وَلِأَهْلِ الْبَيْتِ وَلِلرَّجُلِ وَالرَّجُلَيْنِ عَلَى قَدْرِ عَمَلِهِ »
وقال ^(٣) أنس : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ
الْجَنَّةِ يُشْرِفُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَهْلِ النَّارِ فَيَنَادِيهِ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَيَقُولُ

(١) حديث يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمتي أكثر من ربيعة ومضر : رواه في جزء أبي عمر بن السماك
من حديث أبي امامة إلا أنه قال مثل أحداه ربيعة ومضر وفيه فكان الشيخة يرون أن ذلك
الرجل عثمان بن عفان واسناده حسن ولترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث عبد الله
ابن أبي الجعدا يدخل الجنة بشفاعة الرجل من أمتي أكثر من بني تميم قالوا سواك قال سواي
قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح قيل أراد بالرجل أويضا

(٢) حديث يقال للرجل قُمْ يَا فُلَانُ فَاشْفَعْ فَيَقُومُ يَشْفَعُ لِلْقَبِيلَةِ وَلِأَهْلِ الْبَيْتِ وَلِلرَّجُلِ وَالرَّجُلَيْنِ عَلَى قَدْرِ
عَمَلِهِ : الترمذي من حديث أبي سعيد أن من أمتي من يشفع للقبائل ومنهم من يشفع للقبيلة
الحديث : وقال حسن وللبرار من حديث أنس أن الرجل ليشفع للرجلين والثلاثة

(٣) حديث أنس أن رجلا من أهل الجنة يشرف يوم القيامة على أهل النار فيناديه رجل من أهل النار
ويقول يا فُلَانُ هَلْ نَعَرَفْتَنِي فَيَقُولُ لَا وَاللَّهِ مَا أَعْرَفْتُكَ مِنْ أَنْتَ فَيَقُولُ أَمَا الَّذِي مَرَرْتُ بِهِ فِي الدُّنْيَا
يَوْمًا فَاسْتَنْفَيْتَنِي شُرْبَةَ فَسَقِيَّتِكَ - الحديث : في شفاعته فيه وإخراجه من النار أبو منصور
البيهقي في مسنده الترمذي بسند ضعيف

يَا فُلَانُ هَلْ تَعْرِفُنِي؟ فَيَقُولُ لَا وَاللَّهِ مَا أَعْرِفُكَ مَنْ أَنْتَ؟ فَيَقُولُ أَنَا الَّذِي مَرَرْتُ
بِي فِي الدُّنْيَا فَاسْتَسْقَيْتَنِي شَرْبَةً مَاءٍ فَسَقَيْتُكَ قَالَ قَدْ عَرَفْتُ قَالَ فَاشْفَعْ لِي
بِهَا عِنْدَ رَبِّكَ فَيَسْأَلُ اللَّهُ تَعَالَى ذِكْرُهُ وَيَقُولُ إِنِّي أَشْرَفْتُ عَلَى أَهْلِ النَّارِ
فَكَدَّيْتُ رَجُلًا مِنْ أَهْلِهَا فَقَالَ هَلْ تَعْرِفُنِي؟ فَقُلْتُ لَا مَنْ أَنْتَ؟ فَقَالَ أَنَا الَّذِي
اسْتَسْقَيْتَنِي فِي الدُّنْيَا فَسَقَيْتُكَ فَاشْفَعْ لِي عِنْدَ رَبِّكَ فَشَفَّعَنِي فِيهِ فَيُشَفِّعُهُ اللَّهُ فِيهِ
فَيُؤَمِّرُهُ بِهِ فَيَخْرُجُ مِنَ النَّارِ »

وعن أنس ^(١) قال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَنَا أَوَّلُ النَّاسِ خُرُوجًا
إِذَا بُعِثُوا وَأَنَا خَاطِبُهُمْ إِذَا وَفَدُوا وَأَنَا مُبَشِّرُهُمْ إِذَا يَبْتَغُوا لِقَاءَ الْحَمْدِ يَوْمَئِذٍ
بِيَدِي وَأَنَا أَكْرَمُ وَلَدِ آدَمَ عَلَى رَبِّي وَلَا فَخْرَ »

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنِّي أَقُومُ بَيْنَ يَدَيِ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ
فَأُكْسَى حُلَّةً مِنْ حُلَلِ الْجَنَّةِ ثُمَّ أَقُومُ عَنِ يَمِينِ الْعَرْشِ لَيْسَ أَحَدٌ مِنَ الْخَلَائِقِ
يَقُومُ ذَلِكَ الْمَقَامَ غَيْرِي »

وقال ^(٣) ابن عباس رضي الله عنهما : جلس ناس من أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم ينتظرونه ، فخرج حتى إذا دنا منهم سمعهم يتذاكرون ، فسمع حديثهم
فقال بعضهم : عجبا ! إن الله عز وجل اتخذ من خلقه خليلا ، اتخذ إبراهيم خليلا .
وقال آخر : ماذا بأعجب من كلام موسى كلمه تكليما . وقال آخر . فعيى كلمة الله وروحه .
وقال آخر آدم اصطفاه الله . فخرج لهم صلى الله عليه وسلم فسلم وقال « قَدْ
سَمِعْتُ كَلَامَكُمْ وَتَعَجَّبْتُكُمْ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلُ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ وَمُوسَى نَبِيُّ
اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ وَرُوحُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ وَهُوَ كَذَلِكَ وَآدَمُ اصْطَفَاهُ اللَّهُ وَهُوَ
كَذَلِكَ أَلَا وَأَنَا حَبِيبُ اللَّهِ وَلَا فَخْرَ وَأَنَا حَامِلُ لِقَاءِ الْحَمْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ »

(١) حديث أنس أنا أول الناس خروجا اذا بعثوا - الحديث : الترمذى وقال حسن غريب

(٢) حديث فأكسى حلة من حلل الجنة ثم أقوم عن يمين العرش - الحديث : الترمذى من حديث

أبي هريرة وقال حسن غريب صحيح

(٣) حديث ابن عباس جلس ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظرونه فخرج حتى إذا

دنا منهم سمعهم يتذاكرون فسمع حديثهم فقال بعضهم عجبا ان الله اتخذ من خلقه خليلا اتخذ

إبراهيم خليلا - الحديث : رواه الترمذى وقال غريب

وَأَنَا أَوَّلُ شَافِعٍ وَأَوَّلُ مُشَفِّعٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ
يُحَرِّكُ حَلَقَ الْجَنَّةِ فَيَفْتَحُ اللَّهُ لِي فَأَدْخُلُهَا وَمَعِيَ فَقَرَاءَةُ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا فَخْرَ
وَأَنَا أَكْرَمُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَلَا فَخْرَ ،

صفة الحوض

اعلم أن الحوض مكرمة عظيمة خص الله بها نبينا صلى الله عليه وسلم ، وقد
اشتملت الأخبار على وصفه ، ونحن نرجو أن يرزقنا الله تعالى في الدنيا علمه ،
وفي الآخرة ذوقه ، فإن من صفاته أن من شرب منه لم يظمأ أبدا قال " أنس :
أغنى رسول الله صلى الله عليه وسلم أغفاءة فرفع رأسه متبسما ، فقال له يارسول الله
لم ضحكت ؟ فقال « آيَةٌ أَنْزِلْتُ عَلَى آتِفًا » وقرأ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ .
إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ^(١)) حتى ختمها ثم قال « هَلْ تَذَرُونَ مَا الْكَوْثَرُ ؟ » قالوا
الله ورسوله أعلم ؟ قال « إِنَّهُ نَهْرٌ وَعَدْنِيهِ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ فِي الْجَنَّةِ عَلَيْهِ خَيْرٌ كَثِيرٌ
عَلَيْهِ حَوْضٌ تَرِدُ عَلَيْهِ أُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ آيَتُهُ عَدَدُ بُجُومِ السَّمَاءِ »
وقال " أنس : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يَتَنَمَّا أَنَا أُسِيرُ فِي الْجَنَّةِ
إِذَا بَنَهَرُ حَافَّتَاهُ قَبَابُ اللَّوْلُؤِ الْمَجُوفِ قُلْتُ مَا هَذَا يَا جِبْرِيلُ ؟ قَالَ هَذَا الْكَوْثَرُ
الَّذِي أَعْطَاكَ رَبُّكَ فَضْرَبَ أَمْلَكُ يَدَيْهِ فَإِذَا طِبْنُهُ مِسْكٌ أَذْفَرُ »
وقال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ^(٢) « مَا بَيْنَ لَابَتَى حَوْضِي
مِثْلُ مَا بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَصَنْعَاءَ أَوْ مِثْلُ مَا بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَعَمَّانَ »

(١) حديث أنس أغنى رسول الله صلى الله عليه وسلم أغفاءة فرفع رأسه متبسما فقالوا له يارسول الله
لم ضحكت فقال آية نزلت على آتفا وقرأ بسم الله الرحمن الرحيم إنا أعطيناك الكوثر رواه مسلم
(٢) حديث أنس بينما أنا أسير في الجنة إذا أنا بنهر حافتاه قباب اللؤلؤ المجوف - الحديث : الترمذي وقال
حسن صحيح ورواه البخاري من قول أنس لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى السماء
الحديث : وهو مرفوع وإن لم يكن صرح به عن النبي صلى الله عليه وسلم
(٣) حديث أنس ما بين لابتى حوضي مثل ما بين المدينة وصنعاء أو مثل ما بين المدينة وعمان : رواه مسلم

وروى ^(١) ابن عمر إنه لما نزل قوله تعالى (إِنَّا أُعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هُوَ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ حَافَتَاهُ مِنْ ذَهَبٍ شَرَابُهُ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ وَأَطْيَبُ رِيحًا مِنَ الْمِسْكِ يَجْرِي عَلَى جَنَادِلِ الْوُكُورِ وَالْمَرْجَانِ »

وقال ^(٢) ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ حَوْضِي مَا بَيْنَ عَدْنٍ إِلَى عَمَّانَ الْبَلَقَاءُ مَاؤُهُ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ وَأَكْوَابُهُ عَدَدُ نُجُومِ السَّمَاءِ مَنْ شَرِبَ مِنْهُ شَرِبَ لَمْ يَظْمَأْ بَعْدَهَا أَبَدًا أَوَّلُ النَّاسِ وَرُودًا عَلَيْهِ فَقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ » فقال عمر ابن الخطاب : ومن هم يارسول الله ؟ قال : هُمُ الشَّعْثُ رُؤُوسُ الدُّنَسِ ثِيَابُ الَّذِينَ لَا يَنْكِحُونَ الْمُتَنَعِمَاتِ وَلَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّدَدِ » فقال عمر بن عبد العزيز : والله لقد نسكحت المتنعمات : فاطمة بنت عبد الملك ، وفتحت لي أبواب السدد إلا أن يرحمني الله لأجرم لأدهن رأسي حتى يشمت : ولا أغسل ثوبي الذي على جسدي - حتى يتسخ

^(٣) وعن أبي ذر قال : قلت يارسول الله ، ما آية الحوض ؟ قال « وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا يَنْتَهُ أَكْثَرُ مِنْ عَدَدِ نُجُومِ السَّمَاءِ وَكَوَاكِبِهَا فِي اللَّيْلَةِ الْمُظْلِمَةِ الْمُصْحِحَةِ مَنْ شَرِبَ مِنْهُ لَمْ يَظْمَأْ آخِرُ مَا عَلَيْهِ يَشْخُبُ فِيهِ مِيزَابَانِ مِنَ الْجَنَّةِ عَرْضُهُ مِثْلُ طُولِهِ مَا بَيْنَ عَمَّانَ وَآيَةَ مَاؤُهُ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ »

(١) حديث ابن عمر لما نزل قوله تعالى إِنَّا أُعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو أنهر في الجنة حافاه من ذهب - الحديث : الترمذي مع اختلاف لفظ وقال حسن صحيح ورواه الدارمي في مسنده وهو أقرب إلى لفظ الصنف

(٢) حديث ثوبان أن حوضي ما بين عدن إلى عمان البلقا - الحديث : الترمذي وقال غريب وابن ماجه

(٣) حديث أبي ذر قلت يارسول الله ما آية الحوض قال والذي نفسي بيده لا ينته أكثر من عدد نجوم السماء - الحديث : رواه مسلم

وعن « سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم » إن لكل نبي حوضاً وإنهم يتباهون أيهم أكثر واردة وإني لأرجو أن أكون أكثرهم واردة »
 فهذا رجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فليرج كل عبد أن يكون في جملة
 الواردين ، وليحذر أن يكون متمنيا ومغتترا وهو يظن أنه راج ، فإن الراجي للحصاد
 من بثّ البذر ، ونقى الأرض ، وسقاها الماء ، ثم جلس يرجو فضل الله بالإنبات
 ودفع الصواعق إلى ألوان الحصاد . فأما من ترك الحزائة أو الزراعة ، وتنقية الأرض
 وسقيها ، وأخذ يرجو من فضل الله أن ينبت له الحب والفاكهة ، فهذا مغتر ومتمن
 وليس من الراجين في شيء . وهكذا رجاء أكثر الخلق ، وهو غرور الحمقى ،
 نعوذ بالله من الغرور والغفلة ، فإن الغرور بالله أعظم من الغرور بالدنيا .
 قال الله تعالى (فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ)^(١)

القول

في صفة جهنم وأهوالها وأنكالها

يأيها الغافل عن نفسه ، المغرور بما هو فيه من شواغل هذه الدنيا المشرفة على
 الانقضاء والزوال ، دع التفكير فيما أنت مرتحل عنه ، واصرف الفكر إلى
 موردك ، فإنك أخبرت بأن النار مورد للجميع إذ قيل (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا
 كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا)^(٢)
 فانت من الورود على يقين ، ومن النجاة في شك . فاستشعر في قلبك هول
 ذلك المورد ، فمساك تستعد للنجاة منه . وتأمل في حال الخلاق وقد قاسوا
 من دواهي القيامة ما قاسوا ، فبينما هم في كربها وأهوالها وقوفا ينتظرون حقيقة
 أنبائها ، وتشفيع شفعاؤها ، إذ أحاطت بالمجرمين ظلمات ذات شعب ، وأظلت

(١) حديث سمرة أن لكل نبي حوضاً وانهم ليتباهون أيهم أكثر واردة - الحديث : الترمذي وقال غريب
 - قال وقد روى الأشعث بن عبد الملك هذا الحديث عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم
 مرسلًا ولم يذكر فيه عن سمرة وهو أصح

(٢) فاطر : ٥ (٢) مريم : ٦٩ ، ٧٠

عليهم نار ذات لهب ، وسموا لها زفيرا وجرجرة تفصح عن شدة النبط والنضب ، فعد ذلك آيثن المجرمون بالمطب ، وجشت الأسم على المركب ، حتى أشفق البراء من سوء المنقلب ، وخرج المنادي من الزبانية قائلا : أين فلان بن فلان المسوف نفسه في الدنيا بطول الأمل ، المضيع عمره في سوء العمل ؟ فيأدرونه بمقامع من حديد ، ويستقبلونه بعضائم التهديد ، ويسوقونه إلى العذاب الشديد ، وينكسونه في قعر الجحيم ، ويقولون له (ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ)^(١) فأمسكنوا دارا ضيقة الأرجاء ، مظلمة المسالك ، مبهمة المهالك ، يخلد فيها الأسير ويوقد فيها السعير . شرابهم فيها الحميم ، ومستقرهم الجحيم ، الزبانية تقبهم ، والهاوية تجمعهم . أمانهم فيها الهلاك ، وما لهم منها فكاك . قد شدت أقدامهم إلى النواصي ، واسودت وجوههم من ظلمة المعاصي . ينادون من أكفافها ، ويعسبحون في نواحيها وأطرافها ، يأمالكُ قد حق علينا الوعيد ، يأمالكُ قد أثقلنا الحديد ، يأمالكُ قد نضجت منا الجلود ، يأمالكُ أخرجنا منها فإنا لنعود . فتقول الزبانية هيهات لات حين أمان ، ولا خروج لكم من دار الهوان فاختبؤا فيها ولا تكلمون ، ولو أخرجتم منها لكنتم إلى مانهيتهم عنه تعودون . فعند ذلك يقنطون ، وعلى ما فرطوا في جنب الله يتأسفون . ولا ينجيهم الندم ، ولا يغنيهم الأسف ، بل يكون على وجوههم مغلولين ، النار من فوقهم ، والنار من تحتهم ، والنار عن أيمنهم ، والنار عن شمائلهم ، فهم غرق في النار ، طعامهم نار ، وشرابهم نار ، ولباسهم نار ، ومهادهم نار . فهم بين مقطعات النيران ، وسرايل القطران ، وضرب المقامع ، وثقل السلاسل ، فهم يتجلجلون في مضايقتها ويتحطمون في دركاتها ، ويضطربون بين غواشيها . تغلى بهم النار كغلي القدور ويهتفون بالويل والمويل ، ومهما دعوا بالشبور صب من فوق رؤسهم الحميم ، يصهر به مافي بطونهم والجلود ، ولهم مقامع من حديد ، تهشم بها جباههم ، فيتفجر الصديد من أفواههم ، وتنقطع من العنق أكبادهم ، وتسيل على الخدود

أحداقهم ، ويسقط من الوجنات لحومها ، ويتمط من الأطراف شعورها بل جلودها . وكلما نضجت جلودهم بدلوا جلودا غيرها . قد عريت من اللحم عظامهم فبقيت الأرواح منوطة بالعروق وعلائق العصب ، وهي تنش في لفتح تلك النيران وهم مع ذلك يتمنون الموت فلا يموتون .

فكيف بك لو نظرت إليهم وقد سودت وجوههم أشد سواد من الحميم ، وأعميت أبصارهم ، وأبكت ألسنتهم ، وقصمت ظهورهم ، وكسرت عظامهم ، وجذعت آذانهم ، ومزقت جلودهم ، وغلت أيديهم إلى أعناقهم ، وجمع بين نواصيهم وأقدامهم ، وهم يمشون على النار بوجوههم ، ويطؤون حسك الحديد يأحداقهم . فلهيب النار سار في بواطن أجزائهم ، وحيات الهاوية وعقاربها متشبثة بظواهر أعضائهم .

هذا بعض جملة أحوالهم . وانظر الآن في تفصيل أهوالهم ، وتفكر أيضا في أودية جهنم وشعابها ، فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم (١) « إِنَّ فِي جَهَنَّمَ سَبْعِينَ أَلْفَ وَادٍ فِي كُلِّ وَادٍ سَبْعُونَ أَلْفَ شَعْبٍ فِي كُلِّ شَعْبٍ سَبْعُونَ أَلْفَ ثُعْبَانٍ وَسَبْعُونَ أَلْفَ عَقْرَبٍ لَا يَنْتَهِي الْكَافِرُ وَالْمُنَافِقُ حَتَّى يُوَاقِعَ ذَلِكَ كُلَّهُ »

وقال (٢) علي كرم الله وجهه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ جُبِّ الْحُزْنِ أَوْ وَادِي الْحُزْنِ » قيل بارسول الله وما وادي أو جب الحزن؟ قال « وَادٍ فِي جَهَنَّمَ تَتَعَوَّذُ مِنْهُ جَهَنَّمُ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعِينَ مَرَّةً أَعَدَّهُ اللَّهُ تَعَالَى لِلْقُرَّاءِ الْمُرَائِينَ »

﴿ القول في صفة جهنم ﴾

(١) حديث ان في جهنم سبعين ألف واد في كل واد سبعون ألف شعب في كل شعب سبعون ألف ثعبان وسبعون ألف عقرب لا ينتهي الكافر والمنافق حتى يواقع ذلك كله : لم أجده هكذا بجملته وسيأتي بعده ماورد في ذكر الحيات والعقارب

(٢) حديث على تعوذوا بالله من جب الحزن أو وادي الحزن - الحديث : رواه ابن عدي بلفظ وادي الحزن وقال باطل وأبو نعيم والأصبهاني بسند ضعيف ورواه الترمذي وقال غريب وأبو نعيم من حديث أبي هريرة بلفظ جب الحزن وضعفه ابن عدي وتقدم في ذم الجاه والرياء

فهذه سعة جهنم وانشعاب أوديتها ، وهي بحسب عدد أودية الدنيا وشبهاتها . وعدد أبوابها بعدد الأعضاء السبعة التي بها يعصى العبد بعضها فوق بعض ، الأعلى جهنم ، ثم مسقر ، ثم لظى ، ثم الحطمة ، ثم السعير ، ثم الجحيم ، ثم الهاوية . فانظر الآن في عمق الهاوية ، فإنه لا أحد لعمقها ، كما لا أحد لعمق شهبوات الدنيا . فكم لا ينتهي أرب من الدنيا إلا إلى أرب أعظم منه ، فلا تنتهي هاوية من جهنم إلا إلى هاوية أعمق منها . قال (١) أبو هريرة كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعنا وجبة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَتَدْرُونَ مَا هَذَا؟ » قلنا : الله ورسوله أعلم . قال « هَذَا حَجَرٌ أُرْسِلَ فِي جَهَنَّمَ مُنْذُ سَبْعِينَ هَآئِلًا . الْآنَ انْتَهَى إِلَى قَعْرِهَا »

ثم انظر إلى تفاوت الدرجات ، فإن الآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً . فكما أن إكباب الناس على الدنيا يتفاوت ، فمن منهمك مستكثر كالفرق فيها ومن خائض فيها إلى حد محدود ، فكذلك تناول النار لهم متفاوت ، فإن الله لا يظلم مثقال ذرة ، فلا تترادف أنواع العذاب على كل من في النار كيفما كان بل لكل واحد حدّ معلوم على قدر عصيانه وذنبه . إلا أن أقلهم عذاباً لو عرضت عليه الدنيا بحذافيرها لافتدى بها من شدة ما هو فيه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « إِنَّ أَدْنَى أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَنْتَعِلُ بِتَعْلَيْنِ مِنْ نَارٍ يَغْلِي دِمَاقُهُ مِنْ حَرَارَةِ نَعْلَيْهِ »

فانظر الآن إلى من خفف عليه واعتبر به من شدة عليه : ومنهما تشككت في شدة عذاب النار ، فقرب أصبعك من النار ، وقس ذلك به ثم اعلم أنك أخطأت

(١) حديث أبي هريرة كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعنا وجبة - الحديث : وفيه هذا حجر

أرسل في جهنم - الحديث : رواه مسلم

(٢) حديث أن أدنى أهل النار عذاباً يوم القيامة من ينتعل بتعلين من نار - الحديث : متفق عليه من حديث النعمان بن بشير

في القياس ، فإن نار الدنيا لاتناسب نار جهنم ، ولكن لما كان أشد عذاب في الدنيا عذاب هذه النار ، عرف عذاب جهنم بها . وهيئات لو وجد أهل الجحيم مثل هذه النار لخاضوها طائعين هربا مما هم فيه ، وعن هذا عبر في الأخبار حيث قيل ^(١) « إن نار الدنيا غسلت بسبعين ماء من مياه الرحمة حتى أطاقتها أهل الدنيا . بل صرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بصفة نار جهنم فقال ^(٢) » أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يُوقَدَ عَلَى النَّارِ أَلْفَ عَامٍ حَتَّى احْمَرَّتْ ثُمَّ أُوقِدَ عَلَيْهَا أَلْفَ عَامٍ حَتَّى ابْيَضَّتْ ثُمَّ أُوقِدَ عَلَيْهَا أَلْفَ عَامٍ حَتَّى اسْوَدَّتْ فِيهِ سَوْدَاءٌ مُظْلَمَةٌ »

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « اشْتَكَّتِ النَّارُ إِلَى رَبِّهَا فَقَالَتْ يَا رَبِّ أَكُلَ بَعْضِي بَعْضًا فَأَذِنَ لَهَا فِي نَفْسَيْنِ نَفْسٌ فِي الشِّتَاءِ وَنَفْسٌ فِي الصَّيْفِ فَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَهُ فِي الصَّيْفِ مِنْ حَرِّهَا وَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَهُ فِي الشِّتَاءِ مِنْ زَمْهِرِهَا » وقال أنس بن مالك : يؤتى بأنعم الناس في الدنيا من الكفار ، فيقال اغمسوه في النار غمسة ، ثم يقال له هل رأيت نعيما قط ؟ فيقول لا . ويؤتى بأشد الناس ضرا في الدنيا ، فيقال اغمسوه في الجنة غمسة . ثم يقال له هل رأيت ضرا قط ؟ فيقول لا

وقال أبو هريرة لو كان في المسجد مائة ألف أو يزيدون ، ثم تنفس رجل من أهل النار لما تروا

وقد قال بعض العلماء في قوله (تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النَّارُ ^(١)) إنها لفتحهم لفحة واحدة ، فما أبقت لحما على عظم إلا ألقته عند أعقابهم

ثم انظر بعد هذا في نتن الصيد الذي يسيل من أبدانهم حتى يفرقون فيه ،

(١) حديث أن نار الدنيا غسلت بسبعين ماء من مياه الرحمة حتى أطاقتها أهل الدنيا ذكر ابن عبد البر من حديث ابن عباس وهذه النار قد ضربت بماء البحر سبع مرات ولولا ذلك ما انتفع بها أحد ولا برار من حديث أنس وهو ضعيف وما وصلت إليكم حتى أحسبه قال انضجت بالماء فتضيء عليكم

(٢) حديث أمر الله أن يوقد على النار ألف عام حتى احمرت - الحديث : تقدم

(٣) حديث اشتكت النار الى ربها فقالت يارب أكل بعضي بعضا فأذن لها بنفسين - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

وهو الفساق . قال ^(١) أبو سعيد الخدري : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 « لَوْ أَنَّ دُلُومًا مِنْ غَسَاقِ جَهَنَّمَ أُلْقِيَ فِي الدُّنْيَا لَأَنْتَنَ أَهْلُ الْأَرْضِ ، فَبِهَا
 شَرَابُهُمْ إِذَا اسْتَفَاثُوا مِنَ الْعَطَشِ فَيَسْقِي أَحَدَهُمْ (مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ يَتَجَرَّعُهُ وَلَا
 يَكَادُ يُسَيِّغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ) ^(٢) (وَإِنْ
 يَسْتَفِيشُوا يُفَاثُوا بِمَاءٍ كَأَمْلِهِلِ يَشْوِي الْوُجُوهُ بِشَمِّ الشَّرَابِ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا) ^(٣)
 ثم انظر إلى طعامهم وهو الزقوم ، كما قال الله تعالى (ثُمَّ إِنَّكُمْ أَهْلُهَا
 الضَّالُّونَ الْكَذَّبُونَ لَا يَكُلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقُومٍ فَالِئُلُونِ مِنْهَا الْبُطُونَ فَشَارِبُونَ
 عَلَيْهِ مِنَ الْجَحِيمِ فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَلِيمِ) ^(٤) وقال تعالى (إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ
 فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ فَإِنَّهُمْ لَا يَكُلُونَ مِنْهَا فَالِئُلُونِ
 مِنْهَا الْبُطُونَ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى
 الْجَحِيمِ) ^(٥) وقال تعالى (تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً تُسْقَى مِنْ عَيْنٍ آيَةٍ) ^(٦) وقال
 تعالى (إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا) ^(٧)
 وقال ^(٨) ابن عباس : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَوْ أَنَّ قَطْرَةً مِنْ
 الزُّقُومِ قَطَرَتْ فِي بَحَارِ الدُّنْيَا أَفْسَدَتْ عَلَى أَهْلِ الدُّنْيَا مَعَاشَهُمْ فَكَيْفَ
 مَنْ يَكُونُ طَعَامُهُ ذَلِكَ »

وقال ^(٩) أنس : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ارْغَبُوا فِيمَا رَغِبَكُمْ اللَّهُ
 وَاحْذَرُوا وَخَافُوا مَا خَوَّفَكُمْ اللَّهُ بِهِ مِنْ عَذَابِهِ وَعِقَابِهِ وَمِنْ جَهَنَّمَ فَإِنَّهُ لَوْ

(١) حديث أبي سعيد الخدري لو أن دُلُومًا من غساق أُلْقِيَ في الدنيا لَأَنْتَنَ أَهْلُ الْأَرْضِ : الترمذي وقال

إنما نعرفه من حديث رشد بن سعد وفيه ضعف

(٢) حديث ابن عباس لو أن قطرة من الزقوم قطرت في دار الدنيا أَفْسَدَتْ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ مَعَاشَهُمْ

الحديث : الترمذي وقال حسن صحيح وابن ماجه

(٣) حديث أنس ارغبوا فيما رغبكم الله فيه واحذروا وخافوا مما خوفكم به من عذاب الله وعقابه من جهنم

الحديث : لم أجده أسنادا

(٤) ابراهيم : ١٦ ، ١٧ (٥) الكهف : ٢٩ (٦) الواقعة : ٥١ - ٥٥ (٧) الصافات : ٦٤ - ٦٨ (٨) العنكبوت : ٥٤ ، ٥٥

(٩) الزمل : ١٢ ، ١٣

كَانَتْ قَطْرَةٌ مِنْ الْجَنَّةِ مَعَكُمْ فِي دُنْيَاكُمْ الَّتِي أَنْتُمْ فِيهَا طَيِّبَتَا لَكُمْ وَلَوْ
كَانَتْ قَطْرَةٌ مِنَ النَّارِ مَعَكُمْ فِي دُنْيَاكُمْ الَّتِي أَنْتُمْ فِيهَا خَبَّتَا عَلَيْكُمْ .
وقال (١) أبو الدرداء ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يُلْقَى عَلَى أَهْلِ
النَّارِ الْجُوعُ حَتَّى يَعْدَلَ مَاهُمْ فِيهِ مِنْ الْعَذَابِ فَيَسْتَعِيشُونَ بِالطَّعَامِ فَيَقْنَأُونَ
بِطَّعَامٍ مِنْ خَرِيجٍ لَا يُسَمِّنُ وَلَا يُغْنِي مِنَ جُوعٍ وَيَسْتَعِيشُونَ بِالطَّعَامِ فَيَقْنَأُونَ
بِطَّعَامٍ ذِي غُصَّةٍ فَيَذْكُرُونَ أَنَّهُمْ كَمَا كَانُوا يُحْزِنُونَ النَّصَصَ فِي الدُّنْيَا
بِشَرَابٍ فَيَسْتَعِيشُونَ بِشَرَابٍ فَيَرْفَعُ إِلَيْهِمُ الْحَمِيمُ بِكَالَالِيبِ الْحَدِيدِ فَإِذَا
ذَنَّتْ مِنْ وُجُوهِهِمْ شَوْتٌ وَوُجُوهُهُمْ فَإِذَا دَخَلَ الشَّرَابُ بُطُونَهُمْ قَطَعَ مَا فِي
بُطُونِهِمْ فَيَقُولُونَ أَدْعُوا خَزَنَةَ جَهَنَّمَ قَالَ فَيَدْعُونَ خَزَنَةَ جَهَنَّمَ أَنْ أَدْعُوا
رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ فَيَقُولُونَ أَوْ لَمْ تَكُنْ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ
بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ قَالَ
فَيَقُولُونَ أَدْعُوا مَالِكًا فَيَدْعُونَ فَيَقُولُونَ يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ
فَيُجِيبُهُمْ إِنَّكُمْ مَا كُنْتُمْ قَالَ الْأَعْمَشُ أَنْبَتُ أَنَّ بَيْنَ دَعَائِهِمْ وَبَيْنَ إِجَابَةِ مَالِكٍ
إِبَاهِمُ أَلْفِ عَامٍ . قَالَ « فَيَقُولُونَ أَدْعُوا رَبَّكُمْ فَلَا أَحَدَ خَيْرَ مِنْ رَبِّكُمْ
فَيَقُولُونَ رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ
عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ قَالَ فَيُجِيبُهُمْ اخْسَوْا فِيهَا وَلَا تَكَلَّمُوا قَالَ فَعِنْدَ ذَلِكَ
يُنْسَوْنَ مِنْ كُلِّ خَيْرٍ وَعِنْدَ ذَلِكَ أَخَذُوا فِي الزَّفِيرِ وَالْحُسْرِ وَالْوَيْلِ »
وقال (٢) أبو أمامة : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَيُسْقَى)

(١) حديث أبي الدرداء يلقي على أهل النار الجوع حتى يعدل ما هم فيه من العذاب فيستغيثون بالطعام
الحديث : الترمذي من رواية سمرة بن عطية عن شهر بن حوشب عن أم الدرداء عن أبي الدرداء
قال الدارمي والناس لا يعرفون هذا الحديث وإنما روى عن الأعمش عن سمرة بن عطية
عن شهر عن أم الدرداء عن أبي الدرداء قوله

(٢) حديث أبي أمامة في قوله تعالى ويسقى من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه قال بقرب إليه - الحديث :
الترمذي وقال غريب

مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ^(١) قَالَ « يُقَرَّبُ إِلَيْهِ فَيَتَكْرَهُهُ فَإِذَا أَذْنِي مِنْهُ شَوَى وَجْهَهُ فَوَقَعَتْ فَرْوَةٌ رَأْسِهِ فَإِذَا شَرِبَهُ قَطَعَ أَمْعَاءُهُ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ دُبُرِهِ » يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى (وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ^(٢)) وَقَالَ تَعَالَى (وَإِنْ يَسْتَفِشُوا بُنَاؤُوا بِمَاءٍ كَأَمْلَهِلٍ يَشَوِي الْوُجُوهَ^(٣))

فهذا طعامهم وشرابهم عند جوعهم وعطشهم . فانظر الآن إلى حيات جهنم وعقاربها ، وإلى شدة سمومها ، وعظم أشخاصها ، وفظاظة منظرها ، وقد سلطت على أهلها وأغريت بهم ، فهي لا تفتر عن النهش واللدغ ساعة واحدة . قال^(١) أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَلَمْ يُؤَدِّ زَكَاتَهُ مِثْلُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعًا أَفْرَعُ لَهُ زَيْبَتَانِ يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يَأْخُذُ بِلَهَازِمِهِ » يعنى أشداقه « فَيَقُولُ أَنَا مَالِكٌ أَنَا كَنْزُكَ » ثم تلا قوله تعالى (وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ^(٤)) الْآيَةَ

وقال الرسول صلى الله عليه وسلم^(٢) « إِنَّ فِي النَّارِ لَحَيَاتٍ مِثْلَ أَعْنَاقِ الْبُخْتِ يَلْسَعْنَ اللَّسْعَةَ فَيَجِدُ حَمَوَاتَهَا أَرْبَعِينَ خَرِيفًا وَإِنَّ فِيهَا لَعَقَّارِبَ كَأَلْبِغَالِ الْمَوْتِ كَفَّةٍ يَلْسَعْنَ اللَّسْعَةَ فَيَجِدُ حَمَوَاتَهَا أَرْبَعِينَ خَرِيفًا »

وهذه الحيات والمقرب إنما تسلط على من سلط عليه في الدنيا البخل ، وسوء الخلق ، وإيذاء الناس . ومن وقى ذلك وقى هذه الحيات فلم تمثل له ثم تفكر بعد هذا كله في تعظيم أجسام أهل النار ، فإن الله تعالى يزيد في أجسامهم طولا وعرضا حتى يتزايد عذابهم بسببه ، فيحسون بلفح النار ، ولدغ العقارب والحيات ، من جميع أجزائها دفعة واحدة على التوالي . قال^(٣) أبو هريرة

(١) حدثت أبي هريرة عن أبي هريرة من آتاه مالا فلم يؤد زكاته مثل له ماله يوم القيامة شجاعا أقرع - الحديث :

البخارى من حديث أبي هريرة ومسلم من حديث جابر نحوه

(٢) حديث أن في النار لحيات مثل أعناق البخت يلسعن اللسعة - الحديث : أحمد من رواية ابن أبي شيبة

عن دراج عن عبد الله بن الحارث بن جزء

(٣) حديث أبي هريرة ضرس الكافر في النار مثل أحد - الحديث رواه مسلم

(١) إبراهيم : ١٦ ، ١٧ (٢) محمد : ١٥ (٣) الكهف : ٩٩ (٤) آل عمران : ٧٥

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « ضَرَسُ الْكَافِرِ فِي النَّارِ مِثْلُ أَحَدٍ وَغُلِظُ جِلْدِهِ مِثْرَةً ثَلَاثَ » وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) « شَفَّتُهُ السُّفْلَى سَاقِطَةً عَلَى صَدْرِهِ وَالْعُلْيَا قَالِصَةً قَدْ غَطَّتْ وَجْهَهُ » وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(٢) « إِنَّ الْكَافِرَ لَيَجْرُ لِسَانُهُ فِي سِجِّينٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَتَوَاطَوُهُ النَّاسُ » وَمَعَ عَظَمِ الْأَجْسَامِ كَذَلِكَ تَحْرِقُهُمُ النَّارُ مَرَاتٍ ، فَتَجْدُدُ جُلُودَهُمْ وَلَحُومَهُمْ . قَالَ الْحَسَنُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (كَلَّمَآ نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا) ^(٣) قَالَ تَأْكُلُهُمُ النَّارُ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعِينَ أَلْفَ مَرَّةً ، كَلَّمَآ أَكَلْتَهُمْ قِيلَ لَهُمْ عُودُوا فَيَعُودُونَ كَمَا كَانُوا ثُمَّ تَفَكَّرَ الْآنَ فِي بَكَاءِ أَهْلِ النَّارِ وَشَهيقِهِمْ ، وَدَعَائِهِمْ بِالْوَيْلِ وَالشُّبُورِ ، فَإِنَّ ذَلِكَ يَسْلُطُ عَلَيْهِمْ فِي أَوَّلِ إِقَامَتِهِمْ فِي النَّارِ . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٤) « يُؤْتَى بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لَهَا سَبْعُونَ أَلْفَ زِمَامٍ مَعَ كُلِّ زِمَامٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ » وَقَالَ ^(٥) أَنَسُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « يُرْسَلُ عَلَى أَهْلِ النَّارِ الْبُكَاءُ حَتَّى تَنْقَطِعَ الدُّمُوعُ ثُمَّ يَبْكُونَ الدَّمَ حَتَّى يَبْرَى فِي وُجُوهِهِمْ كَهَيْئَةِ الْأَخْدُودِ لَوْ أُرْسِلَتْ فِيهَا الشُّفُنُ لَجَرَّتْ »

وَمَا دَامَ يُؤَذَّنُ لَهُمْ فِي الْبُكَاءِ وَالشَّهيقِ ، وَالزَّفِيرِ ، وَالْدَعْوَةِ بِالْوَيْلِ وَالشُّبُورِ ، فَلَهُمْ فِيهِ مَسْتَرُوحٌ . وَلَسَكُنْهُمْ يَنْعَمُونَ أَيْضًا مِنْ ذَلِكَ . قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ : لِأَهْلِ النَّارِ خَمْسُ دَعَوَاتٍ ، يُجِيبُهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي أَرْبَعَةٍ ، فَإِذَا كَانَتِ الْخَامِسَةُ لَمْ يَتَكَلَّمُوا بَعْدَهَا أَبَدًا : يَقُولُونَ (رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَخْيَرْنَا اثْنَتَيْنِ فَأَعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا قَهْلٌ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ) ^(٦) (فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى مَجِيبًا لَهُمْ) (ذَلِكُمْ

(١) حَدِيثُ شَفَّتِهِ السُّفْلَى سَاقِطَةً عَلَى صَدْرِهِ وَالْعُلْيَا قَالِصَةً قَدْ غَطَّتْ وَجْهَهُ : التِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ شَرِيبٌ

(٢) حَدِيثُ أَنَّ الْكَافِرَ لَيَجْرُ لِسَانُهُ فَرَسَخَيْنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَتَوَاطَوُهُ النَّاسُ : التِّرْمِذِيُّ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي الْخَارِقِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَقَالَ غَرِيبٌ وَأَبُو الْخَارِقِ لَا يَعْرِفُ

(٣) حَدِيثُ يُؤْتَى بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لَهَا سَبْعُونَ أَلْفَ زِمَامٍ - الْحَدِيثُ : مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْعُودٍ

(٤) حَدِيثُ أَنَسُ يَرْسَلُ عَلَى أَهْلِ النَّارِ الْبُكَاءُ فَيَبْكُونَ حَتَّى تَنْقَطِعَ الدُّمُوعُ - الْحَدِيثُ : ابْنُ مَاجَةَ مِنْ رِوَايَةِ يَزِيدَ الرَّقَاشِيِّ عَنْ أَنَسٍ وَالرَّقَاشِيُّ ضَعِيفٌ

(١) النِّسَاءُ : ٥٦ (٢) غَافِرٌ : ١١

بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ ^(١)) ثم يقولون (رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا ^(٢)) فيجيبهم الله تعالى (أَوْ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ ^(٣)) فيقولون (رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ^(٤)) فيجيبهم الله تعالى (أَوْ لَمْ نَعْمَرْكُمْ مَا يُتَذَكَّرُ فِيهِ مِنْ تَذَكَّرٍ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ^(٥)) ثم يقولون (رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ^(٦)) فيجيبهم الله تعالى (اخْسَوْا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ ^(٧)) فلا يتكلمون بعدها أبداً ، وذلك غاية شدة العذاب قال مالك بن أنس رضي الله عنه : قال زيد بن أسلم في قوله تعالى (سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ نَحِيصٍ ^(٨)) قال صبروا مائة سنة ثم جزعوا مائة سنة ، ثم صبروا مائة سنة ، ثم قالوا سواء علينا أجزعنا أم صبرنا وقال صلى الله عليه وسلم ^(٩) « يُؤْتَى بِالْمُوتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُ كَبْشٌ أَمْلَحُ فَيَذْبَحُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَيُقَالُ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خُلُودٌ بِلَا مَوْتٍ وَيَا أَهْلَ النَّارِ خُلُودٌ بِلَا مَوْتٍ »

وعن الحسن قال يخرج من النار رجل بعد ألف عام ، وليتني كنت ذلك الرجل ورؤى الحسن رضي الله عنه جالسا في زاوية وهو يبكي ، فقيل له لم تبكي ؟ فقال أخشى أن يطرحني في النار ولا يبالي

فهذه أصناف عذاب جهنم على الجملة . وتفصيل غمومها ، وأحزانها ، ومحنها وحسرتها ، لانهاية له . فأعظم الأمور عليهم مع ما يلا فونه من شدة العذاب حسرة فوت نعيم الجنة ، وفوت لقاء الله تعالى ، وفوت رضاه مع علمهم بأنهم باعوا

(١) حديث يؤتى بالموت يوم القيامة كانه كبش أملح فيذبح : البخارى من حديث ابن عمر ومسلم من حديث أبى سعيد وقد تقدم

(١) غافر : ١٣ (٢) السجدة : ١٣ (٣) ابراهيم : ٤٤ (٤) فاطر : ٣٧

(٥ ، ٦) المؤمنون : ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٠٨ (٨) ابراهيم : ٣١

كل ذلك بشئ بخسٍ درهمٍ معدودة ، إذ لم يبيعوا ذلك إلا بشبهوات حقيرة في الدنيا
أياماً قصيرة ، وكانت غير صافية ، بل كانت مكدره منغصة ، فيقولون في أنفسهم
واحسرتاه ! كيف أهلكنا أنفسنا بمصيان ربنا ، وكيف لم نكلف أنفسنا الصبر
أياماً قلائل ، ولو صبرنا لكانت قد انقضت عنا أيامه ، وبقينا الآن في جوار رب
العالمين ، متنعمين بالرضا والرضوان ! فبما حسرة هؤلاء وقبد فاتهم ما فاتهم ،
وبلوا بما بلوا به ، ولم يبق معهم شيء من نعيم الدنيا ولذاتها .

ثم إنهم لو لم يشاهدوا نعيم الجنة لم تعظم حسرتهم ، لكنها تعرض عليهم ،
فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يُؤْتَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِنَاسٍ مِنَ النَّارِ
إِلَى الْجَنَّةِ حَتَّى إِذَا دَنَوْا مِنْهَا وَاسْتَنْشَقُوا رَائِحَتَهَا وَنَظَرُوا إِلَى قُصُورِهَا وَإِلَى مَا أُعِدَّ
لَهُمْ فِيهَا نُودُوا أَنْ اصْرِفُوهُمْ عَنْهَا لِأَنْصِيبَ لَهُمْ فِيهَا فَيَرْجِعُونَ
بِحَسْرَةٍ مَارَجَعَ الْآوُولُونَ وَالْآخِرُونَ بِمِثْلِهَا فَيَقُولُونَ يَا رَبَّنَا لَوْ أَدْخَلْتَنَا النَّارَ
قَبْلَ أَنْ تُرَيْنَا مَا أَرَيْنَاكَ مِنْ ثَوَابِكَ وَمَا أُعِدَّتْ فِيهَا لِأَوْلِيَائِكَ كَانَ أَهْوَنَ
حَلِينَا فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ أَرَدْتُ بِكُمْ كُنتُمْ إِذَا خَلَوْتُمْ بَارِزُ تَعْمُونِي بِالْعِظَائِمِ
وَإِذَا لَقِيتُمُ النَّاسَ لَقِيتُمُوهُمْ مُخْبِتِينَ تُرَاوُونَ النَّاسَ بِخِلَافِ مَا تُعْطُونِي مِنْ
فُلُوبِكُمْ هَبْتُمُ النَّاسَ وَلَمْ تَهَابُونِي وَأَجَلَلْتُمُ النَّاسَ وَلَمْ تُجَلِّلُونِي وَتَرَكْتُمُ لِلنَّاسِ
وَلَمْ تَتْرَكُوا لِي فَالْيَوْمَ أَذِيقُكُمُ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ مَعَ مَا حَرَمْتُكُمْ مِنْ
الثَّوَابِ الْمَقِيمِ .

قال أحمد بن حرب : إن أحسبنا يؤثر الظل على الشمس ، ثم لا يؤثر
الجنة على النار !

وقال عيسى عليه السلام : كم من جسد صبيح ، ووجه صبيح ، ولسان فصيح
فداً بين أطباق النار يصبح

وقال داود : إلهي لا صبر لي على حر شمسك ، فكيف صبرني على حر نارك !

(١) حديث يؤمر يوم القيامة بناس من النار إلى الجنة حتى إذا دنوا منها واستنشقوا روائحها . الحديث :
رويناه في الأربعين لأبي هذبة عن أنس وأبو هذبة إبراهيم بن هذبة هالك

ولا صبر لي على صوت رحمتك ، فكيف على صوت عذابك !
فانظر يا مسكين في هذه الأحوال ، واعلم أن الله تعالى خلق النار بأهلها
وخلق لها أهلا لا يزيدون ولا ينقصون ، وأن هذا أمر قد قضي وفرغ منه .
قال الله تعالى (وَأَنذَرْتَهُمْ يَوْمَ الْخُسْرِ إِذْ تُقَضِّي الْأُمُورُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ
لَا يُؤْمِنُونَ ^(١)) ولعمري الإشارة به إلى يوم القيامة ؛ بل في أزل الأزل ،
ولكن أظهر يوم القيامة ماسبق به القضاء

فالمعجب منك حيث تضحك وتلهو ، وتشتغل بمحقرات الدنيا ، ولست
تدري أن القضاء بماذا سبق في حقك

فإن قلت : فليت شعري ماذا موردى ؟ وإلى ماذا مآلى ومرجى ؟ وما الذي
سبق به القضاء في حقى ؟ فلك علامة تستأنس بها ، وتصدق رجاءك بسببها .
وهي أن تنظر إلى أحوالك وأعمالك ، فإن كُلاميسر لما خلق له . فإن كان
قد يسر لك سبيل الخير فأبشر فإنك مبعد عن النار . وإن كنت لاتقصد ^(٢) خيرا
إلا وتحيط بك العوائق فتدفعه ، ولاتقصد شرا إلا ويتيسر لك أسبابه ، فاعلم أنك
مقضي عليك ، فإن دلالة هذا على العاقبة كدلالة المطر على النبات ، ودلالة الدخان
على النار ، فقد قال الله تعالى (إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ^(٣))
فامرض نفسك على الآيتين ، وقد عرفت مستقرك من الدارين ، والله أعلم

القول

في صفة الجنة وأصناف نعيمها

اعلم أن تلك الدار التي عرفت همومها وغمومها ، تقابلها دار أخرى ، فتأمل
نعيمها وسرورها ، فإن من بعد من أحدهما استقر لآماله في الأخرى . فاستشر
الخوف من قلبك بطول الفكر في أهوال الجحيم ، واستشر الرجاء بطول الفكر

(١) مريم : ٣٩ (٢) الانفطار : ١٣ : ١٤

في النعيم المقيم الموعود لأهل الجنان ، وسق نفسك بسوط الخوف ، وقدها
 بزمام الرجا إلى الصراط المستقيم ، فبذلك تنال الملك العظيم : وتسلم من العذاب الأليم
 فتفكر في أهل الجنة ، وفي وجوههم نضرة النعيم ، يُسقون من رحيق
 مختوم ، جالسين على منابر الياقوت الأحمر ، في خيام من اللؤلؤ الرطب الأبيض
 فيها بسط من العبقري الأخضر ، متكئين على أرائك ، منصوبة على أطراف أنهار
 مطردة بالخر والعسل ، محفوفة بالغلمان والولدان ، مزينة بالخور العين من الخيرات
 الجسان ، كأنهن الياقوت والمرجان ، لم يطمثن إنس قبلهم ولا جان ، يمشين في
 درجات الجنان ، إذا اختالت إحداهن في مشيها حمل أعطافها سبعون ألفاً من
 الولدان ، عليها من طرائف الحرير الأبيض ما تتحير فيه الأبصار ، مكملات بالتيجان
 المرصعة باللؤلؤ والمرجان ، شكلات ، غنجات ، عطرات ، آمينات من الهرم
 والبؤس ، مقصورات في الخيام ، في قصور من الياقوت بنيت وسط روضات
 الجنان ، قاصرات الطرف عين ، ثم يطاف عليهم وعليهن بأكواب وأباريق وكأس
 من معين ، ييضاء لذة للشاربين . ويطوف عليهم نخدام وولدان كأمثال اللؤلؤ
 المكنون ، جزاء بما كانوا يعملون ، في مقام أمين ، في جنات وعيون ، في جنات
 ونهر ، في مقعد صدق عند مليك مقتدر ، ينظرون فيها إلى وجه الملك الكريم ،
 وقد أشرقت في وجوههم نضرة النعيم ، لا يرهقهم قمر ولا ذلة ، بل عباد مكرمون
 وبأنواع التحف من ربهم يتعاهدون ، فهم فيما اشتبهت أنفسهم خالدون ، لا يخافون
 فيها ولا يحزنون ، وهم من رب النون آمنون ، فهم فيها يتمتعون ، ويأكلون من
 أطعمتها ، ويشربون من أنهارها لبناً وخمراً وعسلاً ، في أنهار أراضها من فضة ،
 وحصباءها مرجان ، وعلى أرض ترابها مسك أذفر ، ونباتها زعفران ، ويمطرون
 من سحب فيها من ماء النسرين ، على كثران الكافور ، ويؤتون بأكواب وأي
 أكواب ، بأكواب من فضة مرصعة بالدر والياقوت والمرجان ، كوب فيه من
 الرحيق المختوم ، ممزوج به السلسبيل العذب ، كوب يشرق نوره من صفاء جواهره
 يبدو الشراب من ورائه برقة وحرته ، لم يصنعه آدمي فيقصر في تسوية صنعته ،

ونحسب صناعته ، في كهف حادم يخشى صباه وجهه الشمس في إشرافها ، ولكن من أين للشمس حلاوة مثل حلاوة صورته ، وحسن أصدائه ، وملاحة أحداقه فيا عجبا لمن يؤمن بدار هذه صفتها ، ويوقن بأنه لا يموت أهلها ، ولا تخل الفجائع بمن نزل بفنائها ، ولا تنظر الأحداث بعين التغيير إلى أهلها ، كيف يأنس بدار قد أذن الله في خرابها ، ويتهنأ بعيش دونها ! والله لو لم يكن فيها إلا سلامة الأبدان ، مع الأمن من الموت ، والجوع ، والعطش ، وسائر أصناف الحداث لكان جديرا بأن يهجر الدنيا بسببها ، وأن لا يؤثر عليها ما التصرم والتنقص من ضرورته . كيف وأهلها ملوك آمنون ، وفي أنواع السرور ممتعون ، لهم فيها كل ما يشتهون ، وهم في كل يوم بفناء العرش يحضرون ، وإلى وجه الله الكريم ينظرون ، ويتألون بالنظر من الله ما لا ينظرون معه إلى سائر نعيم الجنان ولا يلتفتون ، وهم على الدوام بين أصناف هذه النعم يترددون؛ وهم من زوالها آمنون! قال ^(١) أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يُنَادِي مُنَادٌ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ إِنَّ لَكُمْ أَنْ تَصْحُوا فَلَا تَسْقُمُوا أَبَدًا وَإِنَّ لَكُمْ أَنْ تَحْيُوا فَلَا تَمُوتُوا أَبَدًا وَإِنَّ لَكُمْ أَنْ تَشْبُوا فَلَا تَهْرَمُوا أَبَدًا وَإِنَّ لَكُمْ أَنْ تَنَعَمُوا فَلَا تَبْأَسُوا أَبَدًا فَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ (وَنُودُوا أَنْ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ) »

ومهما أردت أن تعرف صفة الجنة فاقرأ القرآن ، فليس وراء بيان الله تعالى بيان . وقرأ من قوله تعالى (وَلَئِنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ) (٢) إلى آخر سورة الرحمن . وقرأ سورة الواقعة ، وغيرها من السور . وإن أردت أن تعرف تفصيل صفاتها من الأخبار فتأمل الآن تفصيلها ، بعد أن اطلعت على جملتها وتأمل أولا :

(القول في صفة الجنة)

(١) حديث أبي هريرة ينادي منادان لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبدا - الحديث : مسلم من حديث أبي هريرة وأبي سعيد

(١) الاعراف : ٤٣ (٢) الرحمن : ٤٦

عدد الجنان : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى (وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ) (١) قال (٢) « جَنَّاتٌ مِنْ فَضَّةٍ آيَتْهُمَا وَمَا فِيهِمَا وَجَنَّاتٌ مِنْ ذَهَبٍ آيَتْهُمَا وَمَا فِيهِمَا وَمَا بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا رِذَاءَ الْكِبْرِيَاءِ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةٍ عَدْنٍ »

ثم انظر إلى أبواب الجنة فإنها كثيرة بحسب أصول الطاعات ، كما أن أبواب النار بحسب أصول المعاصي . قال (٣) أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ أَنْفَقَ زَوْجَيْنِ مِنْ مَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ دُعِيَ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ كُلِّهَا وَلِلْجَنَّةِ ثَمَانِيَةُ أَبْوَابٍ فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّلَاةِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصِّيَامِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصِّيَامِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقَةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّدَقَةِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجِهَادِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الْجِهَادِ » فقال أبو بكر رضي الله عنه : والله ما على أحد من ضرورة من أيها دعي فهل يدعى أحد منها كلها ؟ قال « نَعَمْ وَأَرْجُو أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ »

وعن عاصم بن ضمرة ، عن علي كرم الله وجهه ، أنه ذكر النار فعظم أمرها ذكرها لأحفظه ، ثم قال (وَسَيَقُودُ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا) (٤) حتى إذا انتهوا إلى باب من أبوابها ، وجدوا عنده شجرة يخرج من تحت ساقها عينان تجريان ، فعمدوا إلى إحداها كما أمروا به ، فشربوا منها ، فأذهبت ما في بطونهم من أذى أو بأس ثم عمدوا إلى الأخرى ، فتطهروا منها ، فجرت عليهم نضرة النعيم ، فلم تتغير أشعارهم بعدها أبدا ، ولا تشمت رؤسهم ، كأنما دهنوا بالدهان ثم انتهوا إلى الجنة ، فقال لهم خزنتها : سلام عليكم طبعتم فادخلوها خالدين . ثم تلقاهم الولدان ، يطيفون بهم كما تطيف ولدان أهل الدنيا بالحبيب يقدم عليهم من غيبة ، يقولون له : أبشر أعد الله لك من الكرامة كذا . قال فينطلق غلام من أولئك الولدان إلى بعض

(١) حديث جنتان من فضة آيتتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آيتتهما وما فيهما ... الحديث : متفق عليه من حديث أبي موسى

(٢) حديث أبي هريرة من أنفق زوجين من ماله في سبيل الله دعي من أبواب الجنة ... الحديث : متفق عليه

(٣) الرحمن : ٦٦ (٢) الزمر : ٧٣

أزواجه من الحور العين ، فيقول قد جاء فلان باسمه الذي كان يدعى به في الدنيا فتقول أنت رأيت ، فيقول أنا رأيته وهو بأثرى . ويستخفها بالفرج حتى تقوم إلى أسكفة بابها ، فإذا انتهى إلى منزله نظر إلى أساس بنيانه ، فإذا جندل اللؤلؤ فوقه صرح أحمر ، وأخضر ، وأصفر ، من كل لون . ثم يرفع رأسه فينظر إلى سقفه ، فإذا مثل البرق . ولولا أن الله تعالى قدره لألم أن يذهب بصره . ثم يطأطأ رأسه ، فإذا أزواجه ، وأكواب موضوعة ، ونمارق مصفوفة ، وزرابي مبثوثة . ثم اتكأ فقال : الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ، ثم ينادى مناد : تحيون فلا تموتون أبدا ، وتقيمون فلا تظمنون أبدا ، وتصحون فلا تمرضون أبدا .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « آتَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَابَ الْجَنَّةِ فَاسْتَفْتَحَ فَيَقُولُ الْخَازِنُ مَنْ أَنْتَ ؟ فَيَقُولُ مُحَمَّدٌ فَيَقُولُ بِكَ أُمِرْتُ أَنْ لَا أَفْتَحَ لِأَحَدٍ قَبْلَكَ » . ثم تأمل الآن في غرف الجنة ، واختلاف درجات العلو فيها ، فإن الآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا . وكما أن بين الناس في الطاعات الظاهرة ، والأخلاق الباطنة المحمودة تفاوتاً ظاهراً ، فكذلك فيما يجازون به تفاوت ظاهراً . فإن كنت تطلب أعلى الدرجات فاجتهد أن لا يسبقك أحد بطاعة الله تعالى ، فقد أمرك الله بالمسابقة والمنافسة فيها ، فقال تعالى (سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ^(٢)) وقال تعالى (وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ^(٣)) .

والعجب أنه لو تقدم عليك أقرانك أو جيرانك بزيادة درهم ، أو بملو بناء ، ثقل عليك ذلك ، وضاق به صدرك ، وتنقص بسبب الحسد عيشك . وأحسن أحوالك أن تستقر في الجنة ، وأنت لا تسلم فيها من أقوام يسبقونك بالطائف لا توازيها الدنيا بمخذافيرها . فقد قال ^(٤) أبو سعيد الخدري : قال رسول الله

(١) حديث آتى يوم القيامة باب الجنة فاستفتح فيقول الخازن من أنت فأقول محمد - الحديث : مسلم من حديث أنس

(٢) حديث أبي سعيد أن أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف فوقهم كما تتراءون الكواكب - الحديث :

(٣) الحديد : ٢١ (٢) الطغفين : ٢٦

صلى الله عليه وسلم « إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَتَرَاءَوْنَ أَهْلَ الْغُرَفِ فَوْفَهُمْ كَمَا تَرَاءَوْنَ
الْكَوْكَبَ الْفَايزَ فِي الْأَفْقِ مِنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لِتَفَاضُلِ مَا بَيْنَهُمْ ، قالوا
يا رسول الله تلك منازل الأنبياء لا يبلغها غيرهم . قال « بَلَى وَالَّذِي تَفْسِي بِيَدِهِ
وَجَالَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَصَدَّقُوا الْمُرْسَلِينَ »

وقال أيضا ^(١) « إِنَّ أَهْلَ الدَّرَجَاتِ الْعُلَى لَيَرَاهُمْ مَنْ نَحْتَهُمْ كَمَا تَرَوْنَ
النَّجْمَ الطَّالِعَ فِي أَفْقٍ مِنْ آفَاقِ السَّمَاءِ وَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ مِنْهُمْ وَأَنْعِمَا ،
وقال ^(٢) جابر : قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَلَا أُحَدِّثُكُمْ
بِغُرَفِ الْجَنَّةِ » قال قلت بلى يا رسول الله صلى الله عليك ، بأيينا أنت وأمننا .
قال « إِنَّ فِي الْجَنَّةِ غُرَفًا مِنْ أَصْنَافِ الْجَوْهَرِ كُلِّهِ يُرَى ظَاهِرُهَا مِنْ بَاطِنِهَا
وَبَاطِنُهَا مِنْ ظَاهِرِهَا وَفِيهَا مِنَ النَّعِيمِ وَاللَّذَاتِ وَالسُّرُورِ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا
أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ » قال قلت يا رسول الله ، ولمن هذه
الغرف ؟ قال « لِمَنْ أَفْشَى السَّلَامَ وَأَطْعَمَ الطَّعَامَ وَأَدَامَ الصِّيَامَ وَصَلَّى بِاللَّيْلِ
وَالنَّاسُ نِيَامٌ » قال قلنا يا رسول الله ومن يطيق ذلك ؟ قال « أُمَّتِي تُطِيقُ
ذَلِكَ وَسَأُخْبِرُكُمْ عَنْ ذَلِكَ مَنْ لَقِيَ أَخَاهُ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ أَوْ رَدَّ عَلَيْهِ فَقَدْ أَفْشَى
السَّلَامَ وَمَنْ أَطْعَمَ أَهْلَهُ وَعِيَالَهُ مِنَ الطَّعَامِ حَتَّى يُشْبِعَهُمْ فَقَدْ أَطْعَمَ الطَّعَامَ وَمَنْ
صَامَ شَهْرَ رَمَضَانَ وَمِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَقَدْ أَدَامَ الصِّيَامَ وَمَنْ صَلَّى
الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ وَصَلَّى الْغَدَاةَ فِي جَمَاعَةٍ فَقَدْ صَلَّى بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ » يعني
اليهود والنصارى والمجوس

^(٣) وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله (وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ

متفق عليه وقد تقدم

(١) حديث أن أهل الدرجات العلى ليراهم من تحتهم كما يراه النجم الطالع رواء الترمذي وحسنه وابن ماجه
من حديث أبي سعيد

(٢) حديث جابر ألا أحدثكم بغرف الجنة قلت يا رسول الله بأيينا أنت وأمننا أن في الجنة غرفا من أصناف
الجواهر - الحديث : أبو نعيم من رواية الحسن عن جابر

(٣) حديث مثل عن قوله تعالى ومساكن طيبة في جنات عدن قال قصور من لؤلؤ - الحديث :
أبو الشيخ ابن حبان في كتاب العظمة والآجري في كتاب النصيحة من رواية الحسن

عَدْنِ^(١) » قال « قُصُورٌ مِنْ لَوْ لَوْ فِي كُلِّ قَصْرِ سَبْعُونَ دَارًا مِنْ يَأْتُونَ
أَحْمَرَ فِي كُلِّ دَارٍ سَبْعُونَ يَتَنَا مِنْ زُمُرٍ أَخْضَرَ فِي كُلِّ يَتٍ سَرِيرٌ عَلَى كُلِّ
سَرِيرٍ سَبْعُونَ فِرَاشًا مِنْ كُلِّ لَوْنٍ عَلَى كُلِّ فِرَاشٍ زَوْجَةٌ مِنْ الْحُورِ الْعِينِ
فِي كُلِّ يَتٍ سَبْعُونَ مَائِدَةً عَلَى كُلِّ مَائِدَةٍ سَبْعُونَ لَوْنًا مِنَ الطَّعَامِ فِي
كُلِّ يَتٍ سَبْعُونَ وَصِيفَةً وَيُعْطَى الْمُؤْمِنُ فِي كُلِّ غَدَاةٍ ، بِعَنَى مِنَ الْقُوَّةِ
« مَا يَأْتِي عَلَى ذَلِكَ أَجْمَع »

صفة

حائط الجنة وأراضيها وأشجارها وأنهارها

تأمل في صورة الجنة ، وتفكر في غبطة سكانها ، وفي حسرة من حرمها لقناعاته بالدنيا
عوضا عنها . فقد قال^(١) أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ حَائِطَ
الْجَنَّةِ لَبِنَةٌ مِنْ فِضَّةٍ وَلَبِنَةٌ مِنْ ذَهَبٍ تُرَابُهَا زَعْفَرَانٌ وَطِينُهَا مِسْكٌ »
^(٢) وسئل صلى الله عليه وسلم عن تربة الجنة فقال « دَرَمَكَةٌ بَيْضَاءُ مِسْكٌ خَالِصٌ »
وقال^(٣) أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَسْقِيَهُ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْخَمْرَ فِي الْآخِرَةِ فَلْيَتْرُكْهَا فِي الدُّنْيَا وَمَنْ سَرَّهُ أَنْ يُكْسُوهُ

ابن خليفة عن الحسن قال سألت أبا هريرة وعمران بن حصين في هذه الآية ولا يضح
والحسن بن خليفة لم يعرفه ابن أبي حاتم والحسن البصري لم يسمع من أبي هريرة
على قول الجمهور

(١) حديث أبي هريرة أن حائط الجنة لبنة من فضة ولبنة من ذهب ترابها زعفران وطينها مسك

الترمذي بلفظ وبلاطها المسك وقال ليس إسناده بذلك القوي وليس عندي بمتصل ورواه

البرار من حديث أبي سعيد بإسناد فيه مقال ورواه موقوفا عليه بإسناد صحيح

(٢) حديث سئل عن تربة الجنة فقال درمكة بيضاء مسك خالص : مسلم من حديث أبي سعيد أن ابن عباس

سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فذكره

(٣) حديث أبي هريرة من سره أن يسقيه الله الخمر في الآخرة فليتركها في الدنيا ومن سره أن يكسوه

الله الخمر فليتركها في الدنيا : الطبراني في الأوسط بإسناد حسن والنسائي بإسناد صحيح

من لبس الخمر في الدنيا لم يلبسه في الآخرة ومن شرب الخمر في الدنيا لم يشربها في الآخرة

الله الحَرِيرَ فِي الْآخِرَةِ فَلْيَتَرَكُهُ فِي الدُّنْيَا. (١) أَنهَارُ الْجَنَّةِ تَفْجَرُ مِنْ تَحْتِ تِلَالِ
أَوْ تَحْتِ جِبَالِ الْمَسْكِ (٢) وَلَوْ كَانَ أَذْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ حَلِيَّةً عَدَلَتْ بِحَلِيَّةِ أَهْلِ
الدُّنْيَا تَجْمَعُهَا لَكَانَ مَا يُحَلِّهِ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهِ فِي الْآخِرَةِ أَفْضَلَ مِنْ
حَلِيَّةِ الدُّنْيَا تَجْمَعُهَا

وقال (٣) أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إِنْ فِي الْجَنَّةِ
شَجَرَةٌ يَسِيرُ الرَّاكِبُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ عَامٍ لَا يَقْطَعُهَا اقْرَؤُوا إِنَّ شِشْمَ
(وَظِلَّ تَمْدُودٍ) (٤)

وقال (٥) أبو أمامة . كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون :
إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَنْفَعُنَا بِالْأَعْرَابِ وَمَسَائِلِهِمْ . أَقْبَلَ أَعْرَابِي فَقَالَ . يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَدْ ذَكَرَ اللَّهُ فِي الْقُرْآنِ شَجَرَةَ مُؤَذِيَّةً ، وَمَا كُنْتُ أَدْرِي أَنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةً
تُؤَذِي صَاحِبَهَا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مَا هِيَ ؟ » قَالَ السِّدْرُ ، فَإِنْ لَهَا
شَوْكَ . فَقَالَ « قَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ) (٦) يَخْضُدُ اللَّهُ شَوْكَهُ
فَيَجْعَلُ مَكَانَ كُلِّ شَوْكَةٍ ثَمَرَةً ثُمَّ تَنْفَقُ الثَّمَرَةُ مِنْهَا عَنِ اثْنَيْنِ وَسَبْعِينَ لَوْناً
مِنَ الطَّعَامِ مَا مِنْهَا لَوْنٌ يُشَبِّهُ الْآخَرَ »

وقال جرير بن عبد الله . نزلنا الصفاح ، فإذا رجل نائم تحت شجرة قد
كادت الشمس أن تبْلُغَهُ ، فقلت للغلام انطلق بهذا النطع فأظله . فانطلق فأظله
فلما استيقظ فإذا هو سلمان ، فأثبته أسلم عليه . فقال . يا جرير ، تواضع لله ، فإن

(١) حديث أنهار الجنة تتفجر من تحت تلال أو تحت جبال المسك : العقيلي في الضعفاء من حديث أبي هريرة

(٢) حديث لو كان أدنى أهل الجنة حلية عدلت بحلية أهل الدنيا جميعها لكان ما يحليه الله به في الآخرة

أفضل من حلية أهل الدنيا جميعها : الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة بإسناد حسن

(٣) حديث أن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها - الحديث : متفق عليه

من حديث أبي هريرة

(٤) حديث أبي أمامة أقبل أعرابي فقال يا رسول الله قد ذكر الله في القرآن شجرة مؤذية قال ما هي

قال السدر - الحديث : ابن المبارك في الزهد عن صفوان بن عمرو عن سليم بن عامر مرسلاً

من غير ذكر لأبي أمامة

من تواضع لله في الدنيا رفعه الله يوم القيامة . هل تدري ما الظلمات يوم القيامة ؟ قلت لا أدري . قال ظلم الناس بعضهم بعضا . ثم أخذ عويذا لا أكاد أراه من صغره فقال . يا جرير ، لو طلبت مثل هذا في الجنة لم تجده . قلت يا أبا عبد الله ، فأين النخل والشجر ؟ قال أصولها اللؤلؤ والذهب ، وأعلاها الشمر

صفة

لباس أهل الجنة وفرشهم وسررهم وأرائكهم وخيامهم

قال الله تعالى (يُحَلَّلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ^(١)) والآيات في ذلك كثيرة . وإنما تفصيله في الأخبار ، فقد روى ^(١) أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يَنْتَمُ لَا يَبَاسُ لَا تَبْلَى ثِيَابُهُ وَلَا يَفْنَى شَبَابُهُ فِي الْجَنَّةِ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبٍ بَشَرٍ »

^(٢) وقال رجل . يارسول الله ، أخبرنا عن ثياب أهل الجنة ، أخلق تخلق ؟ أم نسج تنسج ؟ فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وضحك بعض القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مِمَّ تَضَحَكُونَ مِنْ جَاهِلٍ سَأَلَ عَالِمًا » ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « بَلْ يَنْشَقُّ عَنْهَا ثَمَرُ الْجَنَّةِ مَرَّتَيْنِ » وقال ^(٣) أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ أَوَّلَ ذُكْرَةٍ تَلْبِغُ الْجَنَّةَ صُورَتُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ كَيْلَةَ الْبَدْرِ لَا يَبْصُقُونَ فِيهَا

(١) حديث أبي هريرة من يدخل الجنة ينعم ولا يبأس لا تبلى ثيابه - الحديث : رواه مسلم دون قوله

في الجنة مالا عين رأت الخ فاتفق عليه الشيخان من حديث آخر لأبي هريرة قال الله تعالى أعددت لعبادي الصالحين مالا عين رأت - الحديث :

(٢) حديث قال رجل يارسول الله أخبرنا عن ثياب أهل الجنة أخلق خلقا أم تنسج نسجا - الحديث : النسائي من حديث عبد الله بن عمرو

(٣) حديث أبي هريرة أول ذمرة تدخل الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر - الحديث متفق عليه

وَلَا يَمْتَحِنُونَ وَلَا يَتَنَوِّطُونَ آيَاتُهُمْ وَأَمْشَاتُهُمْ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَرَشْحُهُمْ
الْمِنْكَ يَكُلُّ وَاحِدٌ مِنْهُمْ زَوْجَتَانِ يَرَى مَخْ سَافَهَا مِنْ وَرَاءِ اللَّحْمِ مِنْ
الْحَسَنِ لَا اخْتِلَافَ بَيْنَهُمْ وَلَا تَبَاغُضَ قُلُوبُهُمْ عَلَى قَلْبٍ وَاحِدٍ يُسَبِّحُونَ اللَّهَ
بِكُرَّةٍ وَعَشِيَّةٍ ، وفي رواية ، « عَلَى كُلِّ زَوْجَةٍ سَبْعُونَ حُلَّةً »

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) في قوله تعالى (يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ
ذَهَبٍ) ^(١) قال « إِنَّ عَلَيْهِمُ التَّيجَانَ إِنَّ أَذْنَى لَوْلُؤَةٍ فِيهَا تُضِيءُ مَا بَيْنَ
الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ »

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « الْحَيْمَةُ دُرَّةٌ مَجُوفَةٌ طُولُهَا فِي السَّمَاءِ سِتُونَ
مِيلًا فِي كُلِّ زَاوِيَةٍ مِنْهَا لِلْمُسَوِّينَ أَهْلٌ لَا يَرَاهُمُ الْآخَرُونَ » رواه البخاري
في الصحيح . قال ابن عباس . الحيمة درة مجوفة ، فرسخ في فرسخ لها
أربعة آلاف مصراع من ذهب

وقال ^(٣) أبو سعيد الخدري : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى
« وَفُرشٍ مَرْفُوعَةٍ » ^(٣) قال « مَا بَيْنَ الْفِرَاشَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ »

صفة

طعام أهل الجنة

بيان طعام أهل الجنة المذكور في القرمان ، من الفواكه ، والطيور السمك ،
والمن ، والساوى ، والعسل ، واللبن ، وأصناف كثيرة لا تحصى . قال الله تعالى

(١) حديث في قوله تعالى يحلون فيها من أساور من ذهب قال ابن عليم التيجان أدنى لؤلؤة فيها تضوء

ما بين الشرق والمغرب : الترمذى من حديث أبي سعيد دون ذكر الآية وقال لانعرفه
الا من حديث رشد بن سعد

(٢) حديث الحيمة درة مجوفة طولها في السماء ستون ميلا - الحديث : عزاه المصنف للبخارى وهو متفق
عليه من حديث أبي موسى الأشعري

(٣) حديث أبي سعيد في قوله تعالى وفرش مرفوعة قال ما بين الفراشين كما بين السماء والارض : الترمذى
بلفظ ارتفاعها لكما بين السماء والارض خمسمائة سنة وقال صريب لانعرفه الا من حديث
رشد بن سعد

(كَلِمًا رَزَقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رَزَقْنَا قَالُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَنُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا)^(١)

وذكر الله تعالى شراب أهل الجنة في مواضع كثيرة . وقد قال ^(١) ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم : كنت قائما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجاءه خبر من أحبار اليهود ، فذكر أسئلة إلى أن قال : فمن أول إجازة ؟ يعني على الصراط . فقال « فقراء المهاجرين » قال اليهودي : فما تحفهم حين يدخلون الجنة ؟ قال « زيادة كبد الخوت » قال فما غداؤهم على أثرها ؟ قال « يُنَحَّرُ لَهُمْ ثَوْرُ الْجَنَّةِ الَّذِي كَانَ يَأْكُلُ فِي أَطْرَافِهَا » قال فما شرابهم عليه ؟ قال « مِنْ عَيْنٍ فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا » فقال صدقت

وقال ^(٢) زيد بن أرقم : جاء رجل من اليهود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال يا أبا القاسم ، ألسنت تزعم أن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ؟ وقال لأصحابه . إن أقر لي بها خصته . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « بَلَى وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ أَحَدَهُمْ لَيُعْطَى قُوَّةَ مِائَةِ رَجُلٍ فِي الْمَطْعَمِ وَالْمَشْرَبِ وَالْجَمَاعِ » فقال اليهودي : فإن الذي يأكل ويشرب يكون له الحاجة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « حَاجَتُهُمْ عَرَقُ يَفِيزُ مِنْ جُلُودِهِمْ مِثْلُ الْمِسْكِ فَإِذَا الْبَطْنُ قَدْ ضَمَرَ »

وقال ^(٣) ابن مسعود : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّكَ لَتَنْظُرُ إِلَى الطَّيْرِ فِي الْجَنَّةِ فَتَشْتَهِيهِ فَيَخِرُّ بَيْنَ يَدَيْكَ مَشْوِيًا »

(١) حديث ثوبان جاء خبر من أحبار اليهود فذكر سؤاله إلى أن قال فمن أول الناس إجازة يعني على الصراط فقال فقراء المهاجرين قال اليهودي فما تحفهم حين يدخلون الجنة فقال زيادة كبد الخوت الحديث : رواه مسلم بزيادة في أوله وآخره .

(٢) حديث زيد بن أرقم جاء رجل من اليهود فقال يا أبا القاسم ألسنت تزعم أن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون - الحديث : وفيه حاجتهم هرق يفيض من جلودهم مثل المسك للناس

في الكبرى بإسناد صحيح

(٣) حديث ابن مسعود أنك لتنظر إلى الطير في الجنة فتشتهيه فيخر بين يديك مشويا: البرار بإسناد فيه ضعف

وقال ^(١) حذيفة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ فِي الْجَنَّةِ طَيْرًا
أَمْثَالَ الْبَخَّانِي » قال أبو بكر رضي الله عنه : إنها لناعمة يارسول الله . قال
« أَنْتُمْ مِنْهَا مَنْ بَأْ كُكَلَهَا وَأَنْتَ تَمْنُ يَا كُكَلَهَا يَا أَبَا بَكْرٍ »

وقال عبد الله بن عمرو في قوله تعالى (يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ ^(١)) قال : يطاف
عليهم بسبعين صحيفة من ذهب ، كل صحيفة فيها لون ليس في الأخرى مثله
وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه (وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ ^(٢)) قال :

يمزج لأصحاب اليمين ، ويشربه المقربون صرفا

وقال أبو الدرداء رضي الله عنه ، في قوله تعالى (خِتَامُهُ مِسْكٌ ^(٣)) قال :
هو شراب أبيض مثل الفضة ، يحتمون به آخر شرابهم ، لو أن رجلا من
أهل الدنيا أدخل يده فيه ثم أخرجها لم يبق ذر روح إلا وجد ريح طيبها

صفة

الخور العين والوردان

قد تكرر في القرآن وصفهم ، ووردت الأخبار بزيادة شرح فيه . روى أنس
رضي الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ^(١) « غَدَاةٌ فِي سَبِيلِ
اللهِ أَوْ رَوْحَةٌ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَلَقَابٌ قَوْسٌ أَحَدِكُمْ أَوْ مَوْضِعٌ
قَدِيمٌ مِنَ الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَلَوْ أَنَّ أَمْرَأَةً مِنْ نِسَاءِ أَهْلِ
الْجَنَّةِ أَطْلَقَتْ إِلَى الْأَرْضِ لَأَضَاءَتْ وَلَمَلَّتْ مَا بَيْنَهُمَا رَائِحَةً وَلَنَصِيفُهَا عَلَى
رَأْسِهَا خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا بِمَا فِيهَا » يعني الحمار

(١) حديث حذيفة أن في الجنة طيرا أمثال البخاني - الحديث : عريب من حديث حذيفة ولأحمد

من حديث أنس بإسناد صحيح أن طير الجنة كأمثال البخت ترعى في شجر الجنة قال أبو بكر
يارسول الله إن هذه الطير لناعمة قال أكلتها أنعم منها قالها ثلاثا وأنا أرجو أن تكون ممن يأكل
منها وهو عند الترمذي من وجه آخر ذكر فيه سهر الكوثر وقال فيه طير أعناقها كلسناق الجزر
قال عمر بن هذه لناعمة - الحديث وليس فيه ذكر لآبي بكر وقال حسن

(٢) حديث غدوة في سبيل أوروحة خير من الدنيا وما فيها - الحديث : البخاري من حديث أنس

(٣) الخ خرفة : ٢٧ (٢) التطفيغ : ٢٧ (٢) التطفيغ : ٢٦

وقال ^(١) أبو سعيد الخدري : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى
 (كَانَهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ^(٢)) قال « يَنْظُرُ إِلَى وَجْهَيْهَا فِي خَدْرِهَا أَصْنَى
 مِنَ الْمَرْءَةِ وَإِنْ أَذِنَ لَوْلُؤَةٍ عَلَيْهَا لَتَضِيَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَإِنَّهُ
 يَكُونُ عَلَيْهَا سَبْعُونَ ثَوْبًا يَنْفُذُهَا بَصَرُهُ حَتَّى يَرَى مُخَّ سَاقِهَا مِنْ وَرَاءَ ذَلِكَ »
 وقال ^(٣) أنس : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَمَّا أُسْرِى بِي دَخَلْتُ
 الْجَنَّةَ مَوْضِعًا يُسَمَّى الْبَيْدَخُ عَلَيْهِ خِيَامُ اللُّؤْلُؤِ وَالزَّبَرْجَدِ الْآخِضَرِ
 وَالْيَاقُوتِ الْأَحْمَرِ فَقُلْنَا السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقُلْتُ يَا جِبْرِيلُ مَا هَذَا
 النَّدَاءُ؟ قَالَ هَؤُلَاءِ الْمُقْصُورَاتُ فِي الْخِيَامِ أَسْتَأْذِنُ رَبَّهُنَّ فِي السَّلَامِ عَلَيْكَ
 فَأَذِنَ لِهِنَّ فَطَفِقْنَ يَقْلُنَّ نَحْنُ الرَّاغِبَاتُ فَلَا نَسْخَطُ أَبَدًا وَنَحْنُ
 الْخَالِدَاتُ فَلَا نَطْعَنُ أَبَدًا » وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى
 (سُورَةُ مَقْصُورَاتٍ فِي الْخِيَامِ ^(٤))

وقال مجاهد في قوله تعالى (وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ ^(٥)) قال : من الحيض ،
 والغائط ، والبول ، والبصاق ، والنخامة ، والمني ، والولد

(١) حديث أبي سعيد الخدري في قوله تعالى كأنهن الياقوت والمرجان قال تنظر إلى وجهها في خدرها
 أصنى من المرأة - الحديث : أبو يعلى من رواية أبي الهيثم عن أبي سعيد باسناد حسن
 ورواه أحمد وفيه ابن لهيعة ورواه ابن المبارك في الزهد والرقائق من رواية أبي الهيثم عن النعمان
 صلى الله عليه وسلم مراسلا دون ذكر أبي سعيد وللترمذي من حديث ابن مسعود أن المرأة
 من لساء أهل الجنة يرى بياض مخ ساقها من وراء سبعين حلة - الحديث : ورواه عنه
 موقوفا قال وهذا أصح وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة لكل امرئ منهم زوجتان
 اثنتان يرى مخ سوقهما من وراء اللحم

(٢) حديث أنس لما أسرى بي دخلت في الجنة موسما يسمى الصرح عليه خيام اللؤلؤ والزبرجد الأخضر
 والياقوت الأحمر - الحديث : وفيه ابن جبريل قال هؤلاء المقصورات في الخيام وفيه فطفقن
 يقلن نحن الراضيات فلا نسخط : لم أحده هكذا بتمامه وللترمذي من حديث علي أن في الجنة
 مجتمع للحوار العين يرفعن أصواتا لم تسمع الخلائق مثلها يقلن نحن الخالدات فلا نبئد ونحن
 الناعمات فلا نبأس ونحن الراضيات فلا نسخط طوبى لمن كان لنا وكذاله وقال غريب
 ولأبي الشيخ في كتاب العظمة من حديث ابن أبي أوفى بسد ضيق مجتمعين في كل سبعة أيام
 فيقلن بأصوات - الحديث :

وقال الأوزاعي (في شغل فأكهون^(١)) قال : شغلهم اقتضاى الأبكاز^(٢)
 وقال رجل : يارسول الله ، أيباضع أهل الجنة ؟ قال « يُعطى الرجل منهم
 من القوة في اليوم الواحد أفضل من سبعين منكم »
 وقال عبد الله بن عمر : إن أدنى أهل الجنة منزلة من يسعى معه ألف خادم
 كل خادم على عمل ليس عليه صاحبه

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) « إن الرجل من أهل الجنة ليتزوج
 خمسمائة حوراء وأربعة آلاف بكرٍ وثمانية آلاف ثيب يعانق كل واحدة
 منهن مقدار عمره في الدنيا »

وقال النبي صلى الله عليه وسلم^(٤) « إن في الجنة سوقاً ما فيها بيع ولا شراء
 إلا الصور من الرجال والنساء فإذا اشتهى الرجل صورة دخل فيها وإن فيها
 لمجتمع الحور العين يرفعن بأصوات لم تسمع الخلائق مثلها يقلن نحن
 الخالدات فلا نبئد ونحن الناعمات فلا نبأس ونحن الراضيات فلا نسخط
 فطوبى لمن كان لنا وكنا له »

وقال^(٥) أنس رضي الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن
 الحور في الجنة يتغنين نحن الحور الحسن خبثنا لأزواج كرام »

(١) حديث قال رجل يارسول الله أيباضع أهل الجنة قال يعطى الرجل منهم من القوة في اليوم الواحد
 أفضل من سبعين منكم : الترمذي وصححه وابن حبان من حديث أنس يعطى المؤمن في الجنة قوة
 كذا وكذا من الجماع قليل أو يطبق ذلك قال يعطى قوة مائة

(٢) حديث أن الرجل من أهل الجنة ليتزوج خمسمائة حوراء وأربعة آلاف بكرٍ وثمانية آلاف ثيب يعانق
 كل واحدة منهن مقدار عمره في الدنيا : أبو الشيخ في طبقات المحدثين وفي كتاب العظمة من حديث
 ابن أبي أوفى لأنه قال مائة حوراء ولم يذكر فيه عنقه لهن وإسناده ضعيف وتقدم قبله بحديث
 (٣) حديث أن في الجنة سوقاً ما فيها بيع ولا شراء إلا الصور من الرجال والنساء - الحديث : الترمذي فرقه
 في موضعين من حديث على وقد تقدم بعضه قبل هذا بحديثين

(٤) حديث أنس أن الحور في الجنة يتغنين فيقلن نحن الحور الحسن خبثنا لأزواج كرام : الطبراني
 في الأوسط وفيه الحسن بن داود للنكدرى قال البخارى يتكلمون فيه وقال ابن عدي
 أرجوانه لا بأس به

وقال يحيى بن كثير في قوله تعالى (فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ^(١)) قال
السمع في الجنة

وقال ^(١) أبو أمامة الباهلي : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : مَا مِنْ عَبْدٍ
يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا وَيَجْلِسُ عِنْدَ رَأْسِهِ وَعِنْدَ رِجْلَيْهِ ثِنْتَانِ مِنَ الْخُورِ الْعَيْنِ
يُغْنِيَانِهِ بِأَحْسَنِ صَوْتٍ سَمِعَهُ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ وَلَيْسَ بِمِزْمَارِ الشَّيْطَانِ وَلَكِنْ
بِتَحْمِيدِ اللَّهِ وَتَقْدِيرِهِ «

بيان

جمل مفرقة من أوصاف أهل الجنة وردت بها الاخبار

روى ^(٢) أسامة بن زيد ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه
« أَلَا هَلْ مُشَمَّرٌ لِلْجَنَّةِ إِنَّ الْجَنَّةَ لَا خَطَرَ لَهَا هِيَ وَرَبُّ الْكَعْبَةِ نُورٌ يَتَلَأَلُ
وَرِيحَانَةٌ تَهْتَرُ وَقَصْرٌ مَشِيدٌ وَنَهْرٌ مُطَرَّدٌ وَفَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ نَضِيجَةٌ وَزَوْجَةٌ
حَسَنَاءُ جَمِيلَةٌ فِي حَبْرَةٍ وَنَعْمَةٍ فِي مَقَامٍ أَبَدًا وَنَضْرَةٌ فِي دَارٍ عَالِيَةٍ بَيْتَةٍ مَكِينَةٍ
قَالُوا : نَحْنُ الْمَشْمُرُونَ لَهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ « قُولُوا إِنَّ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى » ثُمَّ
ذَكَرَ الْجِهَادَ وَحُضَّ عَلَيْهِ

^(٣) وجاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : هل في الجنة
خيل فإنها تعجبنى ؟ قال « إِنَّ أُحِبِّتَ ذَلِكَ أُتِيتَ بِفَرَسٍ مِنْ بَاقُوْتَةِ خَمْرَاءَ

(١) حديث أبي أمامة ماس عبد يدخل الجنة الا ويجلس عند رأسه وعند رجله ثنتان من الخور العين
يغنيانه بأحسن صوت سمعه الانس والجن وليس بمزمار الشيطان ولكن بتحميد الله وتقديره

الطبراني بإسناد حسن

(٢) حديث أسامة بن زيد الأهل من مشعر للجنة ان الجنة لا خطر لها - الحديث : ابن ماجه وابن حبان

(٣) حديث جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له هل في الجنة خيل فانها تعجبنى - الحديث :

الترمذي من حديث بريدة مع اختلاف لفظ وفيه السعدي مختلف فيه ورواه ابن المبارك

في الزهد بلفظ المصنف من رواية عبد الرحمن بن سابط مرسل قال الترمذي وهذا أصح

وقد ذكر أبو موسى الدين عبد الرحمن بن سابط في ذيله على بن منده في الصحابة ولا يصح له صحبة

فَتَطِيرُ بِكَ فِي الْجَنَّةِ حَيْثُ شِئْتَ »

وقال له رجل إن الإبل تعجبنى ، فهل في الجنة من إبل ؟ فقال « يَا عَبْدَ اللَّهِ إِنَّ أَدْخَلْتَ الْجَنَّةَ فَلَكَ فِيهَا مَا اشْتَهَتْ نَفْسُكَ وَلَدَّتْ عَيْنَاكَ »

وعن ^(١) أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ الرَّجُلَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ لَيُولَدُ لَهُ الْوَلَدُ كَمَا يَشْتَهِي يَكُونُ حَمْلُهُ وَفِضَالُهُ وَشَبَابُهُ فِي سَاعَةٍ وَاحِدَةٍ »

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِذَا اسْتَقَرَّ أَهْلُ الْجَنَّةِ فِي الْجَنَّةِ اشْتَقَّ الْإِخْوَانُ إِلَى الْإِخْوَانِ فَيَسِيرُ سَرِيرٌ هَذَا إِلَى سَرِيرِ هَذَا فَيَلْتَقِيَانِ وَيَتَحَدَّثَانِ مَا كَانَ بَيْنَهُمَا فِي دَارِ الدُّنْيَا فَيَقُولُ يَا أَخِي تَذَكَّرُ يَوْمَ كَذَا فِي مَجْلِسٍ كَذَا فَدَعَوْنَا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَغَفَرَ لَنَا »

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ جُرْدٌ مُرْدٌ بِيضٌ رِجَمَاءٌ مَكْحُولُونَ أَبْنَاءُ ثَلَاثٍ وَثَلَاثِينَ عَلَى خَلْقِ آدَمَ طُولُهُمْ مِثْوَنَ ذِرَاعًا فِي عَرَضٍ مِثْبَعَةٍ أَذْرُعٍ »

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) « أَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ الَّذِي لَهُ ثَمَانُونَ أَلْفَ خَادِمٍ »

(١) حديث أبي سعيد أن الرجل من أهل الجنة ليولد له الولد كما يشتهي ويكون حمله وفصاله ونشأته في ساعة واحدة : ابن ماجه والترمذي وقال حسن غريب قال وقد اختلف أهل العلم في هذا فقال بعضهم في الجنة جماع ولا يكون ولدان في ولادته ولا أحمد من حديث أبي رزين بلذويل مثل لدانكم في الدنيا ويلنذون بكم غير أن لا تولد

(٢) حديث إذا استقر أهل الجنة في الجنة اشتاق الإخوان إلى الإخوان فيسير سرير هذا إلى سرير هذا البراز من رواية الربيع بن صبيح عن الحسن بن أنس وقال لانعله يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم الأبهذا الاسناد تفرد به أنس انتهى والربيع بن صبيح ضعيف جدا ورواه الأصفهاني في الترغيب والترهيب مرسل دون ذكر أنس

(٣) حديث أهل الجنة جرد مرد ببيض جعاد مكحولون أبناء ثلاث و ثلاثين - الحديث : الترمذي من حديث معاذ وحسنه دون قوله ببيض جعاد ودون قوله على خلق آدم إلى آخره ورواه أيضا من حديث أبي هريرة مختصرا أهل الجنة جرد مرد كحل وقال غريب وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة على صورة أيهم آدم مِثْوَنَ ذِرَاعًا

(٤) حديث أدنى أهل الجنة منزلة الذي له ثمانون ألف خادم - الحديث : الترمذي من حديث أبي سعيد منقطعاً من أوله إلى قوله وأن عليهم التيجان ومن هنا باسناده أيضا وقال لانعرفه الا من حديث

رشد بن سعد

وَتَنَتَانِ وَسَبْمُونَ زَوْجَةٌ وَيُنْصَبُ لَهُ قُبَّةٌ مِنْ لَوْلُؤٍ وَزَبْرَجِدٍ وَيَأْقُوتُ
كَأَيِّنَ الْجَائِيَةِ إِلَى صَنْعَاءَ وَإِنَّ عَلَيْهِمُ التَّيجَانَ وَإِنَّ أَدْنَى لَوْلُؤَةٍ مِنْهَا لَتُنْبِيءُ
مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ »

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « نَظَرْتُ إِلَى الْجَنَّةِ فَإِذَا الرِّمَانَةُ مِنْ رُمَانِهَا
كَخَلْفِ الْبَعِيرِ الْمُقْتَبِ وَإِذَا طَيْرُهَا كَالْبُخْتِ وَإِذَا فِيهَا جَارِيَةٌ فَقُلْتُ يَا جَارِيَةُ
لِمَنْ أَنْتِ فَقَالَتْ إِيْزِيدُ بْنُ حَارِثَةَ وَإِذَا فِي الْجَنَّةِ مَالًا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ
سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبٍ بَشَرٍ »

وقال كعب : خلق الله تعالى آدم عليه السلام بيده ، وكتب التوراة بيده ، وعمره
الجنة بيده ، ثم قال لها تكلمي فقالت (قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ^(١))

فهذه صفات الجنة ذكرناها جملة ثم نقلناها تفصيلا . وقد ذكر الحسن البصري رحمه الله جملتها فقال : إن رمانها مثل الدلاء ، وإن أنهارها لمن ماء غير آسن ، وأنهار من لبن لم يتغير طعمه ، وأنهار من عسل مصفى لم يصفه الرجال ، وأنهار من خمر لذة للشاربين ، لا تفسد الأحلام ، ولا تصدع منها الرؤوس ، وإن فيها مالا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر . ملوك ناعمون ، أبناء ثلاث وثلاثين ، في سن واحد ، طولهم ستون ذراعا في السماء ، كل جرد ، مرد ، قد أمنوا العذاب ، واطمأنت بهم الدار . وإن أنهارها لتجرى على رضراض من ياقوت وزبرجد ، وأن عروقها ، ونخلها ، وكرمها اللؤلؤ ، ونعماها لا يعلم علمها إلا الله تعالى ، وإن ريحها ليوجد من مسيرة خمسمائة سنة ، وإن لهم فيها خيلا وإبلا هفافة ، رحالها وأزمتها وسروجها من ياقوت ، يتزاورون فيها ، وأزواجهم الحور العين كأنهن بيض مكنون ، وإن المرأة لتأخذ بين أصبعيها

(١) حديث نظرت الى الجنة فاذا الرمانه من رمانها كخلف البعير المقتب وإذا طيرها كالبعير - الحديث :
رواه الثعلبي في تفسيره من رواية أبي هريرة عن أبي سعيد وأبو هريرة عن أبي هريرة
ابن حريث ضعيف جدا وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة يقول الله أعددت لعبادي
الصالحين مالا عينا رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر

سبعين حلة ، فتلبسها ، فيرى مخ ساقها من وراء تلك السبعين حلة ، قد طهر الله الأخلاق من السوء ، والأجساد من الموت ، لا يمتخطون فيها ، ولا يبولون ، ولا يتغوطون وإنما هو جشاء ورشح مسك . لهم رزقهم فيها بكرة وعشياً : أما أنه ليس ليل يكر ، الغدو على الرواح ، والرواح على الغدو . وإن آخر من يدخل الجنة وأدناهم منزلة ليد له في بصره وملكه مسيرة مائة عام ، في قصور من الذهب والفضة ، وخيام اللؤلؤ ، ويفسح له في بصره حتى ينظر إلى أقصاه كما ينظر إلى أدناه ، يندى عليهم بسبعين ألف صحيفة من ذهب ، ويراح عليهم بمثلها في كل صحيفة لون ليس في الأخرى مثله ، ويجد طعم آخره ، كما يجد طعم أوله وإن في الجنة لياقوتة فيها سبعون ألف دار ، في كل دار سبعون ألف بيت ، ليس فيها صدع ولا ثقب

وقال مجاهد : إن أدنى أهل الجنة منزلة لمن يسير في ملكه ألف سنة ، يرى أقصاه كما يرى أدناه ، وأرفهم الذي ينظر إلى ربه بالعادة والعشي
وقال سعيد بن المسيب : ليس أحد من أهل الجنة إلا وفي يده ثلاثة أسورة

صوَاه من ذهب ، وسوار من لؤلؤ ، وسوار من فضة
وقال أبو هريرة رضي الله عنه . إن في الجنة حوراء يقال لها العيناء ، إذا مشت مشى عن يمينها ويسارها سبعون ألف وصيفة ، وهي تقول : أين الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر ؟

وقال يحيى بن معاذ : ترك الدنيا شديد ، وفوت الجنة أشد . وترك الدنيا مهر الآخرة
وقال أيضاً : في طلب الدنيا ذل النفوس ، وفي طلب الآخرة عز النفوس .
فيا عجباً لمن يختار المذلة في طلب ما يفنى ، ويترك العز في طلب ما يبقى

صفة

الرؤية والنظر إلى وجه الله تبارك وتعالى

قال الله تعالى (لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ ^(١)) وهذه الزيادة هي النظر

إلى وجه الله تعالى . وهي اللذة الكبرى التي ينسى فيها نعيم أهل الجنة ، وقد ذكرنا حقيقتها في كتاب المحبة . وقد شهد لها الكتاب والسنة على خلاف ما يتقدمه أهل البدعة . قال ^(١) جرير بن عبد الله البجلي : كنا جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فرأى القمر ليلة البدر ، فقال : **إِنَّكُمْ تَرَوْنَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ هَذَا الْقَمَرَ لَا تُضَامُونَ فِي رُؤُوسِهِ فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَغْلَبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا** ثم قرأ (وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا ^(٢)) وهو مخرج في الصحيحين

وروى مسلم في الصحيح ، عن ^(٣) صهيب قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى (لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ ^(٤)) قال : **إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ نَادَى مُنَادٍ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ إِنَّ لَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ مَوْعِدًا يُرِيدُ أَنْ يَنْجِزَ كُمُوهُ قَالُوا مَا هَذَا الْمَوْعِدُ أَلَمْ يُثْقَلْ مَوَازِينُنَا وَيُبَيِّنْ وَجُوهُنَا وَيُدْخِلْنَا الْجَنَّةَ وَيُخْرِجَنَا مِنَ النَّارِ قَالَ فَيُفَرِّغُ الْحِجَابَ وَيَنْظُرُونَ إِلَى وَجْهِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَمَا أُعْطُوا شَيْئًا أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنَ النَّظَرِ إِلَيْهِ** »

وقد روى حديث الرؤيا جماعة من الصحابة ، وهذه هي غاية الحسن ونهاية النعمى . وكل ما فصلناه من التمتع عند هذه النعمة ينسى . وليس السرور أهل الجنة عند سعادة اللقاء منتهى ، بل لانسبة لشيء من لذات الجنة إلى لذة اللقاء . وقد أوجزنا في الكلام هنا لما فصلناه في كتاب المحبة والشوق والرضا ، فلا يتبني أن تكون همة العبد من الجنة بشيء سوى لقاء المولى . وأما سائر نعيم الجنة فإنه يشارك فيه البهيمة المسرحة في المرعى

(١) حديث جرير كنا جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى القمر ليلة البدر فقال إنكم ترون ربكم - الحديث : هو في الصحيحين كما ذكر المصنف

(٢) حديث صهيب في قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة : رواه مسلم كما ذكره المصنف

نختم الكتاب بباب في

سعة

رحمة الله تعالى على سبيل التفاؤل بذلك

فقد ^(١) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الفأل . وليس لنا من الأعمال ما نرجو به المغفرة ، فنقتدى برسول الله صلى الله عليه وسلم في التفاؤل . ونرجو أن يختم عاقبتنا بالخير في الدنيا والآخرة ، كما ختمنا الكتاب بذكر رحمة الله تعالى . فقد قال الله تعالى (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ) وقال تعالى (قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) ^(٢) وقال تعالى (وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا) ^(٣) ونحن نستغفر الله تعالى من كل ما زلت به القدم ، أو طغى به القلم في كتابنا هذا وفي سائر كتبنا ، ونستغفره من أوبالنا التي لا توافقها أعمالنا ، ونستغفره مما ادعينا وأظهرناه من العلم والبصيرة بدين الله تعالى مع التقصير فيه ، ونستغفره من كل علم وعمل قصدنا به وجهه الكريم ثم خالطه غيره ، ونستغفره من كل وعد وعدناه به من أنفسنا ثم قصرنا في الوفاء به ، ونستغفره من كل نعمة أنعم بها علينا فاستعملناها في معصيته ، ونستغفره من كل تصريح وتعريض بنقصان ناقص وتقصير مقصر كنا متصفين به ، ونستغفره من كل خطرة دعنا إلى تصنع وتكلف تزينا للناس في كتاب سطرناه ، أو كلام نظمناه ، أو علم أفدناه

(باب في سعة الرحمة)

(١) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب التفاؤل : متفق عليه من حديث انس في اثناء حديث ويعجبني الفأل الصالح الكلمة الحسنة ولهما من حديث أبي هريرة وخبرهما الفأل قالوا وما الفأل قال الكلمة السالطة يسميها أحدكم

(١) النساء : ٤٨ (٢) الرمز : ٣٥ (٣) النساء : ١١٠

أو استفدناه . ونرجو بعد الاستغفار من جميع ذلك كله لنا ولمن طالع كتابنا هذا
أو كتبه ، أو سمعه ، أن نكرم بالمغفرة ، والرحمة ، والتجاوز عن جميع السيئات
ظاهرا وباطنا ، فإن الكرم عميم ، والرحمة واسعة ، والجود على أصناف الخلائق
فائض ، ونحن خلق من خلق الله عز وجل لا وسيلة لنا إليه إلا فضله وكرمه ،
فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى مِائَةَ رَحْمَةٍ أَنْزَلَ مِنْهَا رَحْمَةً
وَاحِدَةً بَيْنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ وَالْبَهَائِمِ وَالْهَوَامِّ فَبِهَا يَتَعَاطَفُونَ وَبِهَا يَتَرَاحَمُونَ
وَأَخَرُ تِسْعًا وَتِسْعِينَ رَحْمَةً يَرْحَمُ بِهَا عِبَادَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » ،

ويروى أنه ^(٢) إذا كان يوم القيامة ، أخرج الله تعالى كتابا من تحت العرش
فيه : إن رحمتي سبقت غضبي ، وأنا أرحم الراحمين . فيخرج من النار مثلاً أهل الجنة
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « يَتَجَلَّى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ
ضَاحِكًا فَيَقُولُ أَبَشَرُوا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ فَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا وَقَدْ جَعَلْتُ
مَكَانَهُ فِي النَّارِ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا »

وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٤) « يُشْفَعُ اللَّهُ تَعَالَى آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ
تَجْمِيعِ ذُرِّيَّتِهِ فِي مِائَةِ أَلْفٍ أَلْفٍ وَعَشْرَةِ أَلْفٍ أَلْفٍ »

(١) حديث أن الله تعالى مائة رحمة أنزل منها رحمة واحدة بين الجن والانس - الحديث : مسلم
من حديث أبي هريرة وسلمان

(٢) حديث إذا كان يوم القيامة أخرج الله كتابا من تحت العرش فيه : إن رحمتي سبقت غضبي - الحديث :
متفق عليه من حديث أبي هريرة لما قضى الله الخلق كتب عنده فوق العرش إن رحمتي سبقتي

نغضى لفظ البخاري وقال مسلم كتب في كتابه على نفسه إن رحمتي تغلب غضبي
(٣) حديث يتجلى الله لنا يوم القيامة ضاحكا فيقول ابشروا معشر المسلمين فإنه ليس منكم أحد الا وقد جعلت
مكانه في النار يهوديا أو نصرانيا : مسلم من حديث أبي موسى إذا كان يوم القيامة دفع الله إلى كل
مسلم يهوديا أو نصرانيا فيقول هذا فداؤك من النار ولأبي داود أمي أمة مرحومة لا عذاب
عليها في الآخرة - الحديث : وأما أول الحديث فرواه الطبراني من حديث أبي موسى
أيضا يتجلى الله ربنا لنا ضاحكا يوم القيامة حتى ينظروا إلى وجهه فيخرون له سجدا فيقول

ارفعوا رؤوسكم فليس هذا يوم عبادة وفيه على بن زيد بن جدهان
(٤) حديث يشفع الله آدم يوم القيامة من ذريته في مائة ألف ألف وعشرة آلاف ألف : الطبراني
من حديث أنس باسناد ضعيف

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِلْمُؤْمِنِينَ هَلْ أَحْبَبْتُمْ لِقَائِي فَيَقُولُونَ نَعَمْ يَا رَبَّنَا فَيَقُولُ لِمَ فَيَقُولُونَ رَجَوْنَا عَفْوَكَ وَمَغْفِرَتَكَ فَيَقُولُ قَدْ أُوجِبْتُ لَكُمْ مَغْفِرَتِي »

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ ذَكَرَنِي يَوْمًا أَوْ خَافَنِي فِي مَقَامٍ »

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِذَا اجْتَمَعَ أَهْلُ النَّارِ فِي النَّارِ وَمَنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْهُمْ مِنْ أَهْلِ الْقَبْلَةِ قَالَ الْكُفَّارُ لِلْمُسْلِمِينَ أَلَمْ تَكُونُوا مُسْلِمِينَ قَالُوا بَلَى فَيَقُولُونَ مَا أَغْنَى عَنْكُمْ إِسْلَامُكُمْ إِذْ أَنتُمْ مَعَنَا فِي النَّارِ فَيَقُولُونَ كَأَنْتُمْ لَنَا ذُنُوبٌ فَأَخَذْنَا بِهَا فَيَسْمَعُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَا قَالُوا فَيَأْمُرُ بِإِخْرَاجِ مَنْ كَانَ فِي النَّارِ مِنْ أَهْلِ الْقَبْلَةِ فَيَخْرُجُونَ فَإِذَا رَأَى ذَلِكَ الْكُفَّارُ قَالُوا يَا لَيْتَنَا كُنَّا مُسْلِمِينَ فَتَخْرُجَ كَمَا أَخْرِجُوا » ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم (رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ^(٤))

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) « اللَّهُ أَرْحَمُ بِعَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ مِنَ الْوَالِدَةِ الشَّقِيقَةِ بِوَلَدِهَا »

وقال جابر بن عبد الله : من زادت حسباته على سيئاته يوم القيامة فذلك الذي يدخل

(١) حديث أن الله تعالى يقول يوم القيامة للمؤمنين هل أحببتم لقائي فيقولون نعم - الحديث : أحمد والطبراني من حديث معاذ بسند ضعيف

(٢) حديث يقول الله عز وجل يوم القيامة أخرجوا من النار من ذكرني يوما أو خافني في مقام : الترمذي من حديث أنس وقال حسن غريب

(٣) حديث إذا اجتمع أهل النار في النار ومن شاء الله معهم من أهل القبلة قال الكفار للمسلمين ألم تكونوا مسلمين قالوا بلى فيقولون ما أغنى عنكم إسلامكم إذا أنتم معنا في النار - الحديث : في إخراج أهل القبلة من النار ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين النساء في الكبرى من حديث جابر نحوه بأسناد صحيح

(٤) حديث لله أرحم بعبده المؤمن من الوالدة الشقيقة بولدها : متفق عليه من حديث عمر بن الخطاب وفي أوله قصة المرأة من السبي إذ وجدت صبيًا في السبي فأخذته فالصقت يطنها فارضت

الجنة بغير حساب . ومن استوت حسناته وسيئاته فذلك الذي يحاسب حسابا يسيرا ثم يدخل الجنة . وإنما شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن أوبق نفسه وأثقل ظهره

ويروى أن الله عز وجل قال لموسى عليه السلام : يا موسى ، استغاث بك قارون فلم تفه . وعزتي وجلالي لو استغاث بي لأغثته وعفوت عنه

وقال سعد بن بلال : يؤمر يوم القيامة بإخراج رجلين من النار ، فيقول الله تبارك وتعالى . ذلك بما قدمت أيديكما وما أنا بظلام للعبيد ، ويأمر بردهما إلى النار ، فيعدو أحدهما في سلسله حتى يقتحمها ، ويتلأأ الآخر ، فيؤمر بردهما ، ويسألهما عن فعلهما . فيقول الذي عدا إلى النار : قد حذرت من وبال المصيبة ، فلم أكن لأعرض لسخطك ثانية . ويقول الذي تلأأ : حسن ظني بك كان يشعرنى أن لا تردني إليها بعد ما أخرجتني منها . فيأمر بهما إلى الجنة

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « يُنَادِي مُنَادٍ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ أَمَا مَا كَانَ لِي قَبْلَكُمْ فَقَدْ وَهَبْتُ لَكُمْ وَبَقِيَتِ التَّبَعَاتُ فَتَوَاهَبُوهَا وَأَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِي »

ويروى أن أعرابيا سمع ابن عباس يقرأ (وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا ^(١)) فقال الأعرابي والله ما أنقذكم منها وهو يريد أن يوقعكم فيها : فقال ابن عباس : خذوها من غير فقيه

وقال ^(٢) الصنابحي : دخلت على عبادة بن الصامت وهو في مرض الموت ، فبكيت ، فقال مهلا لم تبكي ؟ فوالله ما من حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث ينادي مناد من تحت العرش يوم القيامة يا أمة محمد أاما كان لي قبلكم فقد غفرت لكم وبقيت التبعات فتواهبا بينها وبينكم وادخلوا الجنة برحمتي : رويناه في سابعيات أبي الاسعد القشيري من حديث أنس وفيه الحسين بن داود البلخي قال الخطيب ليس بثقة

(٢) حديث الصنابحي عن عبادة بن الصامت من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله حرمه الله على النار : من لم من هذا الوجه واتفقا عليه من غير رواية الصنابحي بلفظ آخر

لکم فيه خير إلا حدثتکموه ، إلا حديثاً واحداً ، وسوف أحدثکموه اليوم وقد أحبطت بنفسي . سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله حرمت الله عليه النار »

وقال (١) عبد الله بن عمرو بن العاص : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله يستخلص رجلاً من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة فينشر عليه تسعة وتسعين سجلاً كل سجلٍ منها مثل مد البصر ثم يقول أتتكر من هذا شيئاً ؟ أظلمت كتبت الخافضون ؟ فيقول لا يا رب فيقول أفلك عذر ؟ فيقول لا يا رب فيقول بلى إن لك عندنا حسنة وإنه لا ظلم عليك اليوم فيخرج بظافة فيها أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله فيقول يا رب ما هذه البظافة مع هذه السجلات فيقول إنك لا تظلم قال فتوضع السجلات في كفة والبظافة في كفة قال فطاشت السجلات وثقلت البظافة فلا يثقل مع اسم الله شيء »

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر حديث طويل يصف فيه القيامة والصراط (٢) « إن الله يقول للملائكة من وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه من النار فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقولون يا ربنا لم ندر فيها أحداً يمين أمرتنا به ثم يقولون أخرجوا فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقولون يا ربنا لم ندر فيها أحداً يمين أمرتنا به ثم يقولون أخرجوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فأخرجوه فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقولون يا ربنا لم ندر فيها أحداً يمين أمرتنا به » فكان أبو سعيد يقول :

(١) حديث عبد الله بن عمرو أن الله يستخلص رجلاً من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة فينشر له

تسعة وتسعون سجلاً فذكر حديث البظافة : ابن ماجه والترمذي وقال حسن غريب

(٢) حديث أن الله يقول للملائكة من وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه من النار فيخرجون

خلقاً كثيراً - الحديث : في إخراج اللوحين وقوله تعالى لاهل الجنة فلا أسخط عليكم بعدهم

أبداً أخرجاه في الصحيحين كما ذكر المصنف من حديث أبي سعيد

إن لم تصدقوني بهذا الحديث فافروا إن شئتم (إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيماً^(١)) قال « فيقول الله تعالى شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط قد عادوا جحماً قيليبهم في خير في أفواه الجنة يقال له نهر الحياة فيخرجون منها كما تخرج الحبة في حبل السيل ألا ترونها تكون مما يلي الحجر والشجر ما يكون إلى الشمس أنتم وأخضر وما يكون منها إلى الظل أبيض » قالوا يا رسول الله كأنك كنت ترى بالبادية قال « فيخرجون كالؤلؤ في رقابهم أخواتهم يعرفهم أهل الجنة يقولون هؤلاء عتقاء الرحمن الذين أدخلهم الجنة بنير عملهم ولا خير قدموه ثم يقول أدخلوا الجنة فما رأيتم فهو لكم فيقولون ربنا أعطينا ما لم تعط أحداً من العالمين فيقول الله تعالى إن لكم عندي ما هو أفضل من هذا فيقولون يا ربنا أي شيء أفضل من هذا فيقول رضائي عنكم فلا أسخط عليكم أبداً » رواه البخاري ومسلم في صحيحهما

وروى البخاري أيضا عن^(١) ابن عباس رضي الله عنهما قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال « عرضت على الأمم يتر النبي ومعه الرجل والنبي ومعه الرجلان والنبي ليس معه أحد والنبي معه الرهط فرأيت سواداً كثيراً فرجوت أن تكون أمتي فقل لي هذا موسى وقومه ثم قيل لي انظر فرأيت سواداً كثيراً قد سد الأفق فقل لي انظر هكذا وهكذا فرأيت سواداً كثيراً فقل لي هؤلاء أممك ومع هؤلاء سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب » ففرق الناس ولم يبين لهم رسول الله

(١) حديث ابن عباس عرضت على الأمم يتر النبي معه الرجل والنبي معه الرجلان والنبي ليس معه أحد الحديث : إلى قوله سبقت بها عكاشة رواه البخاري

صلى الله عليه وسلم . فتذاكر ذلك الصحابة فقالوا : أما نحن فولدنا في الشرك ، ولكن قد آمنّا بالله ورسوله ، هؤلاء هم أبناؤنا فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « هُمُ الَّذِينَ لَا يَكْتُمُونَ وَلَا يَسْتَرْقُونَ وَلَا يَتَطَيَّرُونَ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ » فقام عكاشة فقال : ادع الله أن يجعلني منهم يا رسول الله . فقال « أَنْتَ مِنْهُمْ » ثم قام آخر فقال مثل قول عكاشة . فقال النبي صلى الله عليه وسلم « سَبَقَكَ بِهَا عُكَّاشَةُ »

وعن ^(١) عمرو بن حزم الأنصاري قال : تغيب عنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة ثلثا لا يخرج إلا للصلاة مكتوبة ثم يرجع . فلما كان اليوم الرابع خرج إلينا فقلنا يا رسول الله احتبست عنا حتى ظننا أنه قد حدث حدث . قال « لَمْ يَحْدُثْ إِلَّا خَيْرٌ إِنَّ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ وَعَدَنِي أَنْ يُدْخِلَ مِنْ أُمَّتِي الْجَنَّةَ سَبْعِينَ أَلْفًا لَأَحْسَبَ عَلَيْهِمْ وَإِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي فِي هَذِهِ الثَّلَاثَةِ أَيَّامٍ الْمَزِيدَ فَوَجَدْتُ رَبِّي مَا جَدًّا وَاجِدًا كَرِيمًا فَأَعْطَانِي مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ السَّبْعِينَ أَلْفًا سَبْعِينَ أَلْفًا قَالَ قُلْتُ يَا رَبِّ وَتَبْلُغُ أُمَّتِي هَذَا قَالَ أَكْمَلُ لَكَ الْعِدَّةَ مِنَ الْأَعْرَابِ »

وقال ^(٢) أبو ذر : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « عَرَضَ لِي جِبْرِيلُ فِي جَانِبِ الْحَرَّةِ فَقَالَ بَشِّرْ أُمَّتَكَ أَنَّهُ مَنْ مَاتَ لَا يَشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ فَقُلْتُ يَا جِبْرِيلُ وَإِنْ سَرَقَ وَإِنْ زَنَى قَالَ نَعَمْ وَإِنْ سَرَقَ وَإِنْ زَنَى »

(١) حديث عمرو بن حزم الأنصاري تغيب عنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة ثلثا لا يخرج إلا للصلاة مكتوبة ثم يرجع وفيه أن ربي وعدني أن يدخل من أمتي الجنة سبعين ألفا لأحساب عليهم وفيه أعطاني مع كل واحد من السبعين ألفا سبعين ألفا البيهقي في البعث والنشور والاحمد وأبي يعلى من حديث أبي بكر فزادني مع كل واحد سبعين ألفا وفيه رجل لم يسم ولاحمد والطبراني في الأوسط من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر فقال عمر فها لاستزده فقال قد استزده فأعطاني مع كل رجل سبعين ألفا قال عمر فها لاستزده قال قد استزده فأعطاني هكذا وفرج عبد الله ابن أبي بكر بين يديه قال عبد الله وبسط باعیه وحش عليه وفيه موسى بن عبيدة الرندي ضعيف

(٢) حديث أبي ذر عرض لي جبريل في جانب الحرة فقال بشر أمتك بأنه من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة - الحديث : متفق عليه بلفظ أتاني جبريل فبشرني وفي رواية لهما أتاني آت من ربي

قُلْتُ وَإِنْ سَرَقَ وَإِنْ زَنَى قَالَ وَإِنْ سَرَقَ وَإِنْ زَنَى قُلْتُ وَإِنْ سَرَقَ وَإِنْ زَنَى
قَالَ وَإِنْ سَرَقَ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ شَرِبَ الْخَمْرَ ۝

وقال (١) أبو الدرداء : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم (وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ
رَبِّهِ جَنَّاتٍ (١) فقلت وإن سرق وإن زنى يارسول الله ؟ فقال (وَلَمَنْ خَافَ
مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ (٢) فقلت وإن سرق وإن زنى ؟ فقال (وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ
جَنَّاتٍ (٣) فقلت وإن سرق وإن زنى يارسول الله ؟ قال « وَإِنْ رَغِمَ أَنْفِي
أَبَى الدَّرْدَاءِ ۝

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) « إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ دُفِعَ إِلَى
كُلِّ مُؤْمِنٍ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْمَلَلِ فَقِيلَ لَهُ هَذَا فِدَاؤُكَ مِنَ النَّارِ ۝
يُروى مسلم في الصحيح عن (٥) أبي بردة ، أنه حدث عمر بن عبد العزيز ؛
عن أبيه أبي موسى ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لَا يَمُوتُ رَجُلٌ مُسْلِمٌ
إِلَّا أَدْخَلَ اللَّهُ تَعَالَى مَكَانَهُ النَّارَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا ۝ فاستحلفه عمر بن
عبد العزيز بالله الذي لا إله إلا هو ثلاث مرات ، أن أباه حدثه عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، فحلف له .

ويروى أنه (٦) وقف صبي في بعض المغازي ينادي عليه فيمن يزيد في يوم
صائف شديد الحر ، فبصرت به امرأة في خباء القوم ، فأقبلت تشتد ، وأقبل

(١) حديث أبي الدرداء قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولمن خاف مقام ربه جنتان قلت وإن زنى
وان سرق - الحديث : رواه أحمد بإسناد صحيح

(٢) حديث إذا كان يوم القيامة دفع إلى كل مؤمن رجل من أهل الملل فقيل له هذا فداؤك من النار .
رواه مسلم من حديث أبي موسى نحوه وقد تقدم

(٣) حديث أبي بردة أنه حدث عمر بن عبد العزيز عن أبيه أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
لا يموت رجل مسلم إلا أدخل الله مكانه النار يهودياً أو نصرانياً : عزاه المصنف لرواية مسلم وهو كذلك

(٤) حديث وقف صبي في بعض المغازي ينادي عليه فيمن يزيد في يوم صائف شديد الحر فبصرت به امرأة
الحديث : وفيه الله أرحم بكم جميعاً من هذه بأنها متفق عليه مختصراً مع اختلاف من حديث
عمر بن الخطاب قال قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبي فادا امرأة من السبي تسمي

أصحابها خلفها ٥ حتى أخذت الصبي وألصقته إلى صدرها ، ثم ألقت ظهرها على البطحاء وجعلته على بطنها تقيه الحر ، وقالت ابني ابني . فبكى الناس وتركوا ما هم فيه . فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى وقف عليهم ، فأخبروه الخبر فسر برحمتهم ثم بشرهم فقال « أَعْجِبْتُمْ مِنْ رَحْمَةِ هَذِهِ لِابْنِهَا » قالوا نعم . قال صلى الله عليه وسلم « فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَرْحَمُ بِكُمْ جَمِيعًا مِنْ هَذِهِ بِابْنِهَا » فتفرق المسامون - على أفضل السرور وأعظم البشارة

فهذه الأحاديث وما أوردناه في كتاب الرجاء يبشرنا بسعة رحمة الله تعالى ، فنرجو من الله تعالى أن لا ياملنا بما نستحقه ، ويتفضل علينا بما هو أهله ، بمنه وسعة جوده ورحمته

اذ وجدت صبيا في السبي أخذته فألصقته بطنها وأرضعته فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزول هذه المرأة طارحة ولدها في النار قلنا لا والله وهي تقدر على أن لا تطرحه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لله أرحم بعباده من هذه بولدها لفظ مسلم وقال البخاري فاذا امرأة من السبي قد تحلب ثديها تسعى اذ وجدت صبيا - الحديث - ٥

والحمد لله تعالى عودا على بدء ، والصلاة والتسليم على سيدنا محمد في كل حركة وهذه - ويقول مؤلفه عبد الرحيم بن الحسين العراقي اني أكلت مسودة هذا التأليف في سنة ٧٥١ وأكملت تببيض هذا المختصر منها في يوم الاثنين ١٢ من شهر ربيع الاول سنة ٧٩٠ انتهى

كتاب الإملاء

كتاب الإملاء

في إشكالات الإحياء

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله على ما خصص وعهم ، وصلى الله على سيد جميع الأنبياء المبعوث إلى العرب والعجم ، وعلى آله وعترته وسلم كثيرا وكرم ، سألتَ يَسْرُكَ الله لمراتب العلم تصعد مراقبها ، وفرَّب لك مقامات الولاية تحل معاليها عن بعض ما وقع في الإملاء الملقب بالإحياء مما أشكل على من حجب فهمه وقصر علمه ، ولم يفز بشيء من الحظوظ الملكية قدحه وسهمه ، وأظهرت التحزن لما شاش به شركاء الطعام ، وأمثال الأنعام ، وإجماع العوام ، وسفهاء الأحمال ، وذمار أهل الإسلام ، حتى طعنوا عليه ، ونهوا عن قراءته ، ومطالعة ، وأفتوا بمجرد الهوى على غير بصيرة بإطراحه ومنابدته ، ونسبوا مُمْلِيه إلى ضلال وإضلال ونبذوا قراءه ومتحليه بزيف في الشريعة ، واختلال ، فإلى الله إنصرفهم ومآبهم ، وعاليه في العرض الأكبر إيقافهم وحسابهم ، (سَتَكْتُبُ شَهَادَتَهُمْ وَيُسْأَلُونَ ^(١)) (وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ^(٢)) (بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِنْكَارٌ قَدِيمٌ ^(٣)) (وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ ^(٤)) ولكن الظالمون في شقاق بعيد ، ولا عجب فقد توى أدلاء الطريق ، وذهب أرباب التحقيق ، ولم يبق في الغالب إلا أهل الزور والفسوق متشبثين بدعاوى كاذبة ، متصفين بحكايات موضوعة ، متزينين بصفات منمقة متظاهرين بظواهر من العلم فاسدة ، متعاطين لحجج غير صادقة ؛ كل ذلك لطلب الدنيا أو حبة ثناء ، أو مغالبة نظراء ، قد ذهبت المواصلات بينهم بالبر ،

(١) الزخرف ١٩٠ (٢) الشعراء : ٢٢٧ (٣) يونس : ٣٩ (٤) النساء : ٨٣

وتألفوا جميعا على المنكر ، وعدمت النصائح بينهم في الأمر ، وتصافوا بأسرهم على الخديعة ، والمكر ، إن نصحتهم العلماء أغروا بهم ، وإن صمت عنهم العقلاء أزرروا عليهم ، أولئك الجهال في علمهم الفقراء في طولهم ، البخلاء عن الله عز وجل بأنفسهم لا يفلحون ، ولا ينجح تابعهم ، ولذلك لا تظهر عليهم مواريث الصدق ، ولا تسطع حولهم أنوار الولاية ، ولا تحقق لديهم أعلام المعرفة ، ولا يستر عوراتهم لباس الخشية لأنهم لم ينالوا أحوال النقباء ومراتب النجباء ، وخصوصية البدلاء ، وكرامة الأوتاد ، وفوائد الأقطاب ، وفي هذه أسباب السعادة وتمتة الطهارة ، لو عرفوا أنفسهم لظهر لهم الحق ، وعلموا علة أهل الباطل وداء أهل الضعف ودواء أهل القوة ، ولكن ليس هذا من بضائعهم ، حجبوا عن الحقيقة بأربع ، بالجهل والإصرار ، ومحبة الدنيا وإظهار الدعوى ، فالجهل أورثهم السخف ، والإصرار أورثهم التهاون ، ومحبة الدنيا أورثتهم طول الغفلة ، وإظهار الدعوى أورثهم الكبر والإعجاب والرياء (وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ^(١)) (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ^(٢)) فلا يفرنك أعاذنا الله وإياك من أحوالهم شأنهم ، ولا يذهلك عن الاشتغال بصلاح نفسك تمردهم وطغيانهم ، ولا يغوينك بما زين لهم من سوء أعمالهم شيطانهم فكان قد جمع الخلائق في صعيد (وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ^(٣)) وتلى (لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ^(٤)) فيأله من موقف قد أذهل ذوى العقول عن القول والقال والقييل ، ومتابعة الأباطيل ، (فَأَعْرِضْ عَنْ الْجَاهِلِينَ^(٥)) ولا تطع كل أفاك أثيم (وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِي نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ^(٦)) (وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً^(٧)) (وَاصْبِرْ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ^(٨)) (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ^(٩)) ولقد جئناك بحول الله وقوته ، وبعد استخارته عما سألت عنه وخاصة ما زعمت فيه من

(١) البروج : ٢٠ (٢) سبأ : ٤٧ (٣ ، ٤) ق : ٢١ ، ٢٢ (٥) الأعراف : ١٩٩ (٦) الأنعام : ٣٥

(٧) هود : ١١٨ (٨) يونس : ١٠٩ (٩) القصص : ٨٨

تخصيص الكلام بالمثل الذي ذكر فيه الأفلام إذ قد اتفق أن يكون أشهر ما في الكتاب وأكثر تصرفاً على السنة الصدور والأصحاب ، حتى لقد صار المثل المذكور في المجالس تحية الداخل وحديث المجالس ، فساعدتنا أمنيته ولولا العجلة والاشتغال لأضفنا إلى إملائنا هذا بياناً غيره مما عدّوه مشكلاً ، وصار لعقولهم الضعيفة غبلاً ومضلاً ، ونحن نستعيز بالله من الشيطان ، ونستعصم به من جرأة فقهاء الزمان وتتضرع إليه في المزيد من الإحسان ، إنه الجواد المنان

ذكر هـ

الأسئلة في المثل

ذكرت رزقك الله ذكراً وجعلك تعقل نهيه وأمره ، كيف جاز انقسام التوحيد على أربعة مراتب ، ولفظة التوحيد تنافي التقسيم في المشهود كما ينافي التكرير التعديد ، وإن صح انقسامه على وجه لا يندفع ، فهل تصح تلك القسمة فيما يوجد ، أو فيما يقدر ورغبت مزيد البيان في تحقيق كل مرتبة ، وانقسام طبقات أهلها فيها ، إن كان يقع بينهم التفاوت ، وما وجه تمثيلها بالجوز في القشور والبوب ، ولم كان الأول لا ينفع ، والآخر الذي هو الرابع لا يحل إفشاؤه ؟ وما معنى قول أهل هذا الشأن : إفشاء سر الربوبية كفر أين أصل ما قالوه في الشرع ؟ إذ الإيمان والكفر ، والهداية والضلال ، والتقريب والتبعيد ، والصديقية وسائر مقامات الولاية ، ودركات المخالفة إنما هي مأخذ شرعية ، وأحكام نبوية ، وكيف يتصور مخاطبة العقلاء الجمادات ، ومخاطبة الجمادات للعقلاء ، وبماذا تسمع تلك المخاطبة أبحاسة الآذان ، أم بسمع القلب ؟ وما الفرق بين القلم المحسوس والقلم الإلهي ؟ ، وما حد عالم الملك وعالم الجبروت ، وحد عالم الملكوت ؟ ، وما معنى أن الله تعالى خلق آدم على صورته ؟ ، وما الفرق بين الصورة الظاهرة التي يكون معتقدها منزهاً مجللاً ؟ ، وما معنى الطريق في ، فإنك بالوادي المقدس طوى ، ولعله ينفد أو أصفهان أو نيسابور أو طبرستان في غير الوادي الذي سمع فيه ، وسى عليه السلام كلام الله تعالى ؟ ، وما معنى

فلستمع بسرّ قليل لما يوحى ؟ وهل يكون سماع القلب بغير سره ، وكيف يسمع لما يوحى من ليس بنبي ، أذلك على طريق التعميم أم على سبيل التخصيص ، ومن له بالتسلق إلى مثل ذلك المقام حتى يسمع أسرار الإله ، وإن كان على سبيل التخصيص والنبوة ليست محجورة على أحد إلا على من قصر عن سلوك تلك الطريق ، وما يسمع في النداء إذا سمع . أهلاً أسمع موسى أو أسمع نفسه ؟ وما معنى الأمر للسالك بالرجوع من عالم القدرة ونهيه عن أن يتخطى رقاب الصديقين ، وما الذي أوصله إلى مقامهم وهو في المرتبة الثالثة وهي توحيد المقربين ، وما معنى انصراف السالك بعد وصوله إلى ذلك الرفيق ، وإلى أين وجهته في الانصراف وكيف صفة انصرافه ، وما الذي يمنعه من البقاء في الموضع الذي وصل إليه وهو أرفع من الذي خلفه ، وأين هذا من قول أبي سليمان الداراني المذكور في غير الإحياء ، لو وصلوا مارجموا ما وصل من رجع ، وما معنى بأن ليس في الإمكان أبدع من صورة هذا العالم ، ولا أحسن ترتيباً ، ولا أكل صنفاً ، ولو كان وادخره مع القدرة عليه كان ذلك بخلا يناقض الجود ، وعجزاً يناقض القدرة الإلهية ، وما حكم هذه العلوم المكنونة ، هل طلبها فرض ومندوب إليه ، أو غير ذلك ، ولم كسبت المشكل من الألفاظ ، واللفظ من العبارات ، وإن جاز ذلك للشارع فيما له أن يختبره ويمتحن فإبال من ليس شارعاً ، انتهى جملة مراسم الأسئلة في المثل فأسأل الله تعالى أن يعلى علينا ما هو الحق عنده في ذلك ، وأن يجري على سنتنا ما يستضاء به في ظلمات المسالك ، وأن يعم بنفعه أهل المبادئ والمدارك ، ثم لا بد أن أمهد مقدمة وأؤكد قاعدة ، وأؤكد وصية

أما المقدمة : فالغرض بها تبين عبارات انفرد بها أرباب الطريق تغمض معانيها على أهل القصور ، فنذكر ما يغمض منها ، ونذكر المقصد بها عندهم ، فرب واقف على ما يكون من كلامنا مختصاً بهذا الفن في هذا ، وغيره ، فيتوقف عليه فهم معناه من جهة اللفظ ،

وأما القاعدة : فنذكر فيها الاسم الذي يكون سلوكنا في هذه العلوم عليه ، والسمت الذي ننوي بمقصودنا إليه ، ليسكون ذلك أقرب على التأمل وأسهل على الناظر المتفهم

وأما الوصية : فنقصد فيها تعريف ما على من نظر في كلام الناس وأخذ نفسه بالإطلاع على أغراضهم فيما ألقوه ، من تصانيفهم وكيف يكون نظره فيها وإطلاعه عليها واقتباسه منها ، فذلك أؤكد عليه أن يتعلمه من ظهورها ، فشردوا عنها ، وغلقت في وجوههم الأبواب ، وأسدل دونهم الحجاب ، ولو أتوها من أبوابها بالترحيب ، وولجوا على الرضا بالحبيب ، لكشف لهم كثير من حجب الغيوب ،
(وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُبْتَدِيمٍ ^(١))

المقدمة

اعلم أن الألفاظ المستعملة ، منها ما يستعمله الجماهير والعموم ، ومنها ما يستعمله أرباب الصنائع ، والصنائع على ضربين ، علمية وعملية ، فالعملية كالهن والحرف ، ولأهل كل صناعة منهم ألفاظ يتفاهمون بها آلاتهم ، ويتعاطون أصول صناعتهم ، والعملية هي العلوم المحفوظة بالقوانين المعدلة ، بما تحرر من الموازين ، ولأهل كل علم أيضا ألفاظ اختصوا بها لا يشاركون فيها غيرهم ، إلا أن يكون ذلك بالاتفاق من غير قصد ، وتكون المشاركة إذا اتفقت إما في صورة اللفظ دون المعنى أو في المعنى وصورة اللفظ جيفا ، وهذا يعرفه من بحث عن مجارى الألفاظ عند الجمهور ، وأرباب الصنائع ، وإعنا سمينا من العلوم صنائع ما قصد فيها التصنع بالترتيب في التقسيم ، واختيار لفظ دون غيره ، وحد بطرفين ، مبدأ وغاية ، ومالم يكن كذلك فلا نسميه صناعة ، كعلوم الأنبياء صلوات الله عليهم والصحابة رضي الله عنهم ، فإنهم لم يكونوا فيما عندهم من العلم على طريق من بعدهم ولا كانت العلوم عندهم بالرسم الذي هو عند من خلفهم ، ومثل ذلك علوم العرب ولسانها ، لانسميها عندهم صناعة ونسميها بذلك عند ضبطها ، بما اشتهر من القوانين وتقرر من الحصر والترتيب ، ولأرباب العلوم الروحانية وأهل الإشارات إلى الخلق والمسلمين بالسادة ، والملقبين بالصرفية ، والمتشبهين بالفقراء ، والمعروفين

بالرقة ، والمعزي إليهم ، والعلم والعمل ألفاظ جرى رسمهم بالتخاطب بها ، فيما يتذاكرون أو يذكرونه ، ونحن إن شاء الله نذكر ما يغمض منها ، إذ قد يقع منا عند ما نذكر شيئاً من علومهم ، ونشير إلى غرض من أغراضهم ، فلم نر أن يكون ذلك بغير ماعرف من ألفاظهم وعباراتهم ، ولا خرج في ذلك عقلاً وشرماً ونحن بحكم مصرف التقدير وهو على كل شيء قدير

فمن ذلك السفر ، والسالك ، والمسافر ، والخال ، والمقام ، والمكان ، والشطح والطوالع ، والذهاب ، والنفس ، والسر والوصل والفصل ، والأدب ، والرياضة ، والتجلى والتخلي ، والتجلى ، والعملة والانزعاج ، والمشاهدة ، والمكاشفة ، واللوائح ، والتلوين ، والغيرة والحرية واللطفية ، والفتوح ، والوسم ، والرسم ، والبسط ، والقبض ، والفناء ، والبقاء ، والجمع ، والتفرقة ، وعين التحلم ، والزوائد والإرادة ، والمريد ، والمراد ، والهمة والغربة ، والمكر ، والاصطلام ، والرغبة والرغبة ، والوجد ، والوجود ، والتواجد فنذكر شرح هذه على أوجز ما يمكن ، بمشيئة الله تعالى ، وإن كانت ألفاظهم المصرفة بينهم في علومهم أكثر مما ذكرنا ، فإنما قصدنا أن نريك منها أنموذجاً ودستوراً ، تتعلم به إذا طرأ عليك ما لم نذكره لك ههنا ، إذ لها مبحث وإليها سبيل فتطلبه بعد ذلك على وجهه

فأما السفر والطريق : فالمراد بهما سفر القلب بآلة الفكر في طريق المعقولات وعلى ذلك ابتنى لفظ السالك والمسافر في لغتهم ، ولم يرد بذلك سلوك الأقدام التي بها يقطع مسافات الأجسام ، فإن ذلك مما شاركه فيه البهائم والأنعام ، وأول مسالك السفر إلى الله تعالى عز وجل معرفة قواعد الشرع ، وخرق حجب الأمر والنهي ، وتعلق الغرض فيها ، والمراد بها ، ومنها فإذا خلقوا نواحيها ، وقطعوا معاطنها ، أشرفوا على مفاوز أوسع ، وبرزت لهم مهامه ، أعرض وأطول من ذلك معرفة أركان المعارف النبوية ، النفس والعدو والدنيا ، فإذا تخلصوا من أوعارها أشرفوا على غيرها أعظم منها في الانتساب ، وأعرض بغير حساب ، من ذلك سر القدر ، وكيف خفي بحكم في الخلائق ، وقادم بلطف في عنف ، وشدة في لين ، وبقوة في ضعف ،

وباختيار في جبر ، إلى ماهو في مجاريه لا يخرج المخلفون عنه طرفة عين ، ولا يتقدمون ولا يتأخرون عنه ، والإشراف على الملكوت الأعظم ، ورؤية عجائب ومشاهدة غرائب ، مثل العلم الآلهي واللوح المحفوظ ، واليمين الكاتبة ، وملائكة الله يطوفون حول العرش ، بالبيت المعمور وهم يسبحونه ، ويقدسونه وفهم كلام المخلوقات من الحيوانات والجمادات ، ثم التخطي منها إلى معرفة الخالق للكل ، والمالك للجميع ، والقادر على كل شيء ، فتغشاهم الأنوار المحرقة ، ويتجلى لمرآة قلوبهم الحقائق المحتجبة ، فيعلمون الصفات ويشاهدون الموصوف ، ويحضرون حيث غاب أهل الدعوى ، ويبصرون ما عسى عنه أولو الأبصار الضعيفة بحجب الهوى

والحال : منزلة العبد في الحين فيصفوله في الوقت حاله ووقته وقيل هو ما يتحول فيه العبد ، ويتغير مما يرد على قلبه ، فإذا صفا تارة وتغير أخرى قيل له حال ، وقال بعضهم ، الحال لا يزول فإذا زال لم يكن حالا

والمقام : هو الذي يقوم به العبد في الأوقات من أنواع المعاملات وصنوف المجاهدات ، فتي أقيم العبد بشيء منها على التمام والكمال فهو مقامه ، حتى ينقل منه إلى غيره

والمسكان : هو لأهل الكمال والتمكين والنهاية ، فإذا كمل العبد في معانيه فقد تمكن من المكان وغير المقامات والأحوال ، فيكون صاحب مكان كما قال بعضهم مكانك من قلبي هو القلب كله فليس لشيء فيه غيرك موضع

والشطيج : كلام يترجم به اللسان عن وجد يفيض عن معدنه ، مقرن بالدعوى إلا أن يكون صاحبه محفوظا

والطوالع : أنواع التوحيد يطلع على قلوب أهل المعرفة شعاعها ، فيطمس سلطان نورها الألوان ، كما أن نور الشمس يمحو أنوار الكواكب

والذهاب : هو أن يغيب القلب عن حس كل محسوس بمشاهدة محبوبها

والنفس : روح سلطه الله على نار القلب ليطلق شرها

والسر : ما خفي عن الخلق فلا يعلم به إلا الحق ، وسر السر مالا يحس به السر

والسر : ثلاثة سر العلم ، وسر الحال ، وسر الحقيقة ، فسر العلم حقيقة العالمين بالله عز وجل ، وسر الحال معرفة مراد الله في الحال من الله ، وسر الحقيقة ما وقعت به الإشارة

والوصل : إدراك الفائق

والفصل : فوت ما ترجوه من محبوبك

والأدب : ثلاثة. أدب الشريعة وهو تتعلق بأحكام العلم بصحة عزم الخدمة :

والثاني : أدب الخدمة وهو التشمير عن العلامات والتجرد عن الملاحظات

والثالث : أدب الحق وهو موافقة الحق بالمعرفة

والرياضة : اثنان. رياضة الأدب وهو الخروج عن طبع النفس ، ورياضة الطلب

وهو صحة المراد

والتحلى : التشبه بأحوال الصادقين بالأحوال وإظهار الأعمال

والتخلي : اختيار الخلوة والإعراض عن كل ما يشغل عن الحق

والتجلى : هو ما ينكشف للقلوب من أنوار الغيوب ،

والعلة : تنبه عن الحق

والانزعاج : انتباه القلب من سنة الغفلة والتحرك للأنس والوحدة

والمشاهدة : ثلاثة. مشاهدة بالحق وهي رؤية الأشياء بدلائل التوحيد ، ومشاهدة

للحق وهي رؤية الحق في الأشياء ، ومشاهدة الحق وهي حقيقة اليقين بلا ارتياب

والمكاشفة : أتم من المشاهدة وهي ثلاثة ، مكاشفة بالعلم : وهي تحقيق الإصابة

بالفهم ومكاشفة بالحال : وهي تحقيق رؤية زيادة الحال ، ومكاشفة بالتوحيد : وهي تحقيق

صحة الإشارة

واللوائح : ما يلوح من الأسرار الظاهرة الصافية من السموات من حالة إلى حالة

أنهم منها ، والارتقاء من درجة إلى ما هو أعلى منها .

والتلوين : تلوين العبد في أحواله ، وقالت طائفة : علامة الحقيقة . رفع التلوين

بظهور الاستقامة ، وقال آخرون : علامة الحقيقة . التلوين لأنه يظهر فيه قدرة

القادر ، فيكسب منه العبد النيرة .

والغيرة : غيرة في الحق ، وغيرة على الحق ، وغيرة من الحق ، فالغيرة في الحق برؤية الفواحش والمناهي ، والغيرة على الحق هي كتمان السرائر ، والغيرة من الحق صنه على أوليائه

والحرية : إقامة حقوق العبودية فتكون لله عبدا وعند غيره حرا

واللطيفة : إشارة دقيقة المعنى تلوح في الفهم ولا يسمعها العبارة

والفتوح : ثلاثة . فتوح العبادة في الظاهر : وذلك سبب إخلاص القصد ،

وفتوح الخلاوة في الباطن : وهو سبب . جذب الحق بإعطافه ، وفتوح المكاشفة وهو سبب المعرفة بالحق .

والونم والرسم : معنيان يجريان في الأبد بما جريا في الأزل

والبسط : عبارة عن حال الرجاء

والقبض : عبارة عن حال الخوف

والفناء : فناء المعاصي ، ويكون فناء رؤية العبد لفعله بقيام الله تعالى على ذلك

والبقاء : بقاء الطاعات ، ويكون بقاء رؤية العبد بقيام الله سبحانه على كل شيء

والجمع : التسوية في أصل الخلق ، وعن آخرين معناه إشارة من أشار إلى الحق بلا خاق

والترفة : إشارة إلى اللون والخلق ، فمن أشار إلى ترقة بلا جمع فقد جحد

الباري سبحانه ، ومن أشار إلى جمع بلا ترقة فقد أنكر قدرة القادر ، وإذا

جمع بينهما ففسد وجد

عين التحلم : إظهار غاية الخصوصيه بلسان الانبساط في الدعاء

والزوائد : زيادات الإيمان بالغيب واليقين

والإزادات : ثلاثة : إرادة الطالب من الله سبحانه وتعالى : وذلك موضع التمني ، وإرادة

الحظ منه : وذلك موضع الطمع ، وإرادة الله سبحانه : وذلك موضع الإخلاص

والمريد : هو الذي صح له الابتلاء ودخل في جملة المنقطعين إلى الله عز وجل بالاسم

والمراد : هو العارف الذي لم يبق له إرادة وقد وصل إلى النهاية وغير الأحوال

والمقامات .

والهمة : ثلاثة . همة مُنية : وهي تحريك القلب للمنى ، وهمة إرادة : وهي أول صدق المرید ، وهمة حقيقة القصور عن ملاحظة ذروة هذا الأمر والجهل . فإن الأمر إذا والخطب جد ، والآخرة مقبلة ، والدنيا مدبرة ، والأجل قريب ، والسفر بعيد والزاد طفيف ، والخطر عظيم ، والطريق سد ، وما سوى الخالص لوجه الله من العلم والعمل عند الناقد البصير رد ، وسلوك طريق الآخرة مع كثرة الفوائت من غير دليل ولا رفيق متعب ومكد ، فأدلة الطريق هم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء وقد شغل منهم الزمان ولم يبق إلا المترسمون ، وقد استحوذ على أكثرهم الشيطان واستغواهم الطغيان وأصبح كل واحد بما جل حظه مشغوقا ، فصار يرى المعروف منكرا ، والمنكر معروفا ، حتى ظل علم الدين مندوسا ، ومنار الهدى فى أفتار الأرض منطمسا ، ولقد خيلوا إلى الخلق أن لا علم إلا فتوى حكومة تستعين به القضاة على فصل الخصام ، عند تماوش الطغام أو جدل يتدفع به طالب المباهاة إلى الغلبة والإفحام ، أو سجع مزخرف يتوسل به الواعظ إلى استدراج العوام ، إذ لم يروا ماسوى هذه الثلاثة مصيدة للحرام ، وشبكة للحطام ، فأما علم طريق الآخرة وما درج عليه السلف الصالح ، وهي جمع الهمم بصفاء الإلهام

والغربة : ثلاثة . غربة عن الأوطان من أجل حقيقة القصد ، وغربة عن الأحوال من حقيقة التفرد بالأحوال ، وغربة عن الحق من حقيقة الدهش عن المعرفة والاصطلام : نعت ، وله برد على القلوب بقوة سلطان فيستكنها

والمسكر : ثلاثة . مكر عموم : وهو الظاهر فى بعض الأحوال ، ومكر خصوص وهو فى سائر الأحوال ، ومكر خفي فى إظهار الآيات والكرامات والرغبة : ثلاثة . رغبة النفس فى الثواب ، ورغبة القلب فى الحقيقة ، ورغبة السر فى الحق

والرهبة : رهبة الغيب لتحقيق أمر السبق

والوجد : مصادفة القلب بصفاء ذكر كان قد فقده

والوجود : تمام وجد الواجدين وهو أتم الوجد عندهم ، وشئل بعضهم عن

الوجد والوجود فقال ، الوجد ما تطلبه فتجده بكسبك واجتهادك ، والوجود ما تجده من الله الكريم ، والوجد عن غير تمكين والوجود مع التمكين والتواجد : استدعاء الوجد . والتشبه في تكلفه بالصادقين من أهل الوجد القاعدة : وأما القاعدة التي ينبنى عليها هذا الفن بأسره ، فذلك اجتذاب أرواح المعاني والإشارة إلى البعد في القرب ، قصد الاستدلال بالأقوال والأعمال والأحوال على الله تعالى ، قصدا ذاتيا لا على ماسلكه أرباب علوم الظاهر ، ثم التصديق بالقوة والنظر إلى الملكوت من كوة ، ومعرفة العلوم في الانصراف ومصاحبة القدر بالمساعدة ، وبالمعروف ومعاينة الوجودات الخمس ، الذاتى ، والحسى ، والخيالى ، والعقلى ، والشبهى حسبما فهم من الشرع ، وثبت معناه في المحفوظ من الوحي ، وقلما أدرك شيء من العجز ، والعلم لا ينال براحة الجسم (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ ^(١)) (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ^(٢))

والوصية

آيها الطالب للعلوم ، والناظر فى التصانيف ، والمستشرف على كلام الناس ، وكتب الحكمة ، ليكن نظرك فيما تنظر فيه بالله ، والله ، وفى الله ، لأنه إن لم يكن نظرك به ، وگلك إلى نفسك ، أو إلى من جعلت نظرك به أيا كان غيره ، من فهم ، أو علم ، أو حفظ أو إمام متبع ، أو صحة ميز ، أو ما شاكل ذلك ، وكذلك إن لم يكن نظرك له فقد صار علمك لغيره ، ونكصت على عقبيك ، وخسرت فى الدارين صفقتك ، وعاد كل هول عليك (فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ^(٣)) وكذلك إن لم يكن نظرك فيه فقد أثبت معه غيره ، ولاحظت بالحقيقة سواء ، ورؤية غيره دونه تسمى القلب ، وتهتك السر ، وتوجب اللب وإذا نظرت فى كلام أحد من الناس ، ممن قد شهر بعلم فلا تنظره بازدراء كمن

(١) الطلاق : ٤ ، ٥ (٢) الطلاق : ٣ (٣) الكهف : ١١٥

يستغنى عنه في الظاهر ، وله إليه كثير حاجة في الباطن ، ولا تقف به حيث وقف به كلامه ، فالمعاني أوسع من العبارات ، والصدور أفسح من الكتب المؤلفات ، وكثير علم مما لم يبر عنه ، واطمح بنظر قلبك في كلامه إلى غاية ما يحتمل ، فذلك يعرفك قدره ويفتح باب قصده ، ولا تقطع له بصحة ، ولا تحكم عليه بفساد ، وليكن تحسين النظر أغلب عليك فيه ، حتى يزول الإشكال عنك ، بما تتيقن من معانيه ، وإذا رأيت له حسنة وسيئة فانشر الحسنة ، واطلب المعاذير للسيئة ، ولا تكن كالذبابة تنزل على أفذر ماتجده ، ولا تعجل على أحد بالتخطئة ، ولا تبادر بالتجويل فربما عاد عليك ذلك وأنت لا تشعر ، فلكل عالم عورة ، وله في بعض ما يأتي به احتجاج ، وناهيك ماجرى بين ولي الله تعالى الخضر وكليمه موسى ، على نبينا وعليهما السلام ، وإذا عرض لك من كلام عالم إشكال يؤذن في الظاهر بحال ، أو اختلال ، فخذ ما ظهر لك علمه ، ودع ما اعتاص عليك فهمه ، وكل العلم فيه إلى الله عز وجل ، فهذه وصيتي لك ، فاحفظها ، وتذكيري إياك فلا تذهل عنه

اسمع وصيتي إن تحفظ حظيت بها وإن تخالف فقد يردى بك الخلف .
وأزيدك زيادة تقتضى التعريف بأصناف العلماء ، لكي يعرف أهل الحقيقة من غيرهم ، فلك في ذلك أكبر منفعة ، ولى في وصفهم أبلغ غرض ، قال علماؤنا : العلماء ثلاثة . حجة ، وحجاج ، ومحجوج ، فالحجة : عالم بالله وبأمره وبآياته ، مهتما بالخشية لله سبحانه ، والورع في الدين ، والزهد في الدنيا ، والإيثار لله عز وجل ، والحجاج : مدفوع إلى إقامة الحجة ، وإطفاء نار البدعة ، قد أخرج المتكلمين ، وأختم المتخرصين ، برهانه ساطع ، وبيانه قاطع ، وحفظه ما ينازع ، شواهد بينة ، ونجومه نيرة ، قد حمى صراط الله المستقيم ، والمحجوج : عالم بالله ، وبأمره ، وبآياته ولكنه فقد الخشية لله برؤيته لنفسه ، وحجبه عن الورع والزهد في الدنيا ، والرغبة والحرص ، وبعده من بركات علمه محبة العلو والشرف ، وخوف السقوط والفقر ، فهو عبد لعبيد الدنيا ، خادم لخدمها ، مفتون بعد علمه ، مغتر بعد معرفته ، مخذول بعد نصرته ، شأنه الاحتقار لنعم الله ، والازدراء لأوليائه ، والاستحلاف

بالجهال من عباده ، ونفره بقاء أميره ، وصلة سلطانه وطاعة القاضى والوزير
والحاجب له ، قد أهلك نفسه حين لم ينتفع بعلمه ، والاتباع له ، ومن يكون
بعده قدوة به ، ومراده من الدنيا مثله فى مثل هذا ضرب الله المثل حين قال
(وَأَنْزِلُ عَلَيْهِمْ نَبَأًا الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ
مِنَ الْفَاطِينَ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَخِلُّهُ
كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ ^(١)) فويل لمن صعب
مثل هذا فى دنياه ، وويل لمن تبعه فى دينه ، وهذا هو الذى أكل بدينه ، غير
منصف لله سبحانه فى نفسه ، ولاناصح له فى عباده ، تراه إن أعطي من الدنيا
رضي بالمدحة لمن أعطاه ، وإن منع رش بالدم لمن منعه ، وقد نسي من قسم
الأرزاق ، وقدر الأقدار ، وأجرى الأسباب ، وفرغ من الخلق كلهم ، فنعوذ بالله
من الحور بعد الكور ، ومن الضلالة بعد الهدى ، وإنما زدتك هذه الزيادة
وإن ظهر لكثير أنها ليست من الغرض الذى نخرج فيه ، فقصدى أن يعلم من ذهب
من الناس ، ومن بقي ، ومن أبصر الحقائق ، ومن عمي ، ومن اهتدى على الصراط
المستقيم ، ومن غوى ، فليعلم أن الصنفين الأولين من العلماء قد ذهبوا ، وإن كان بقي
منهم أحد فهو غير محسوس للناس ولا مدرك بالملاحظة

خاب الذين إذا ما حدثوا صدقوا وظنهم كيقين إن هم حد سوا
وذلك لما سبق فى القضاء من ظهور الفساد ، وعدم أهل الصلاح والرشاد ،
نعم . وعدم الصنف الثالث على غربته ، وأعز شئ على وجه الأرض وفى الغالب
ما يقع عليه فى الحقيقة اسم علم عند شخص مشهور به ، وإنما الموجود اليوم أهل
سخافة ودعوى ، وحماسة ، واجترار ، وعجب بغير فضيلة ، ورياء ، يحبون أن يحمدا
بما لم يفعلوا ، وهم أكثر من عمر الأرض وصيروا أنفسهم أوتاد البلاد ، وأرسان
العوام ، وهم خلفاء إبليس وأعداء الحقائق ، وأخذان لعوائد السوء ، وعنهم يرد
عتب الحكم الشائنة وانتقاض أهل الإرادة والدين

مثل البهائم جهال بخالقهم لهم تصاوير لم يعرف لمن حجا
كل يروم على مقدار حيلته زواجر الأسد والنباحه اللسا
(فَأَحْذَرُهُمْ فَاتَلَّهُمْ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ^(١)) (لَا تَحْذَرُوا إِيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ
اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ^(٢)) أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون
أولوا النفاق فإن قلت اصدقوا كذبوا من السفاه وإن قلت اكذبوا صدقوا
ولناخذ في جواب ما سألت عنه ، على نحو ما رغبت فيه ، وأستوهب الله نفوذ
البصيرة ، وحسن السريرة ، وغفران الجريرة ، وهو ربى ورب كل شيء وإليه المصير.

ابتداء الأجوبة

عن مراسم الأسئلة

جرى الرسم فى الإحياء بتقسيم التوحيد على أربع مراتب تشبيها لموافقة الغرض
فى التمثيل به ، وذكرى أن المعارض وسوس ، أو بالخواطر هجس ، بأن لفظ
التوحيد ينافى التقسيم ، إذ لا يخلو بأن يتعلق بوصف الواحد الذى ليس بزائد عليه ،
فذلك لا ينقسم لا بالجنس ولا بالفصل ولا بغير ذلك ، وإما أن يتعلق بوصف المكلفين
الذين توجب لهم حكمه إذا وجد فيهم ، فذلك أيضا لا ينقسم من حيث انتسابهم إليه
بالعقل : وذلك لضيق المجال فيه . ولهذا لا يتصور فيه مذاهب ، وإنما التوحيد مسلك
حق بين مسلكين باطلين ، أحدهما : الشرك ، والثانى : الإلbas ، وكلا الطرفين كفر
والوسط إيمان محض وهو أحد من السيف ، وأضيق من خط الظل ، ولهذا قال
أكثر المتكلمين : بتماثل إيمان جميع المؤمنين والملائكة والنبيين والمرسلين وسائر
صوم المرسلين ، وإنما تختلف طرق إيمانهم التى هي علومهم ، ومذاهبهم فى ذلك
معروف ، ونحن لانلم فى هذه الإجابة كلها بشيء من أنحاء الجدال ، ومقابلة الأقوال
بالأقوال ، بل بقصد إزالة غير الإشكال ، ورد ما طعن به أهل الضلال والإضلال
واعلم أن التقسيم على الإطلاق يستعمل على أنحاء يتوجه ههنا بشيء قدح به

(١) الناقدون : ٤ (٢) الناقدون : ٢

المعترض ، أو هجس به الخاطر ، وإنما المستعمل ههنا من أنحائه ما تتميز به بعض الأشخاص ، بما اختصت به من الأحوال ، وكل حالة منها تسمى توحيدا ، على جهة تفرد بها ، لا يشاركها فيها غيرها ، فمن وجد التوحيد بلسانه يسمى لأجله موحدا مادام يظن أن قلبه موافق للسانه ، وإن علم منه خلاف ذلك سلب عنه الاسم وأقيم عليه ما شرع في الحكم ، ومن وجد بقلبه على طريق الركون إليه ، والميل إلى اعتقاده والسكون نحوه بلا علم يصحبه فيه ، ولا برهان يربط به سمي أيضا موحدا ، على معنى أنه يعتقد التوحيد ، كما يسمى من يعتقد مذهب الشافعي شافعيًا ، والحنبلي حنبليًا ، ومن رزق علم التوحيد وما يتحقق به عنده ، وسمى من أجله بشكوكه المعارضة له ، فيسمى موحدا ، لأنه عارف به ، يقال جدلي ونحوي وفقية ، ومعناه يعرف الجدل والفقه والنحو .

وأما من استغرق علم التوحيد قلبه ، واستولى على جملة حتى لا يبيد فيه فضلا لغيره ، إلا على طريق التبعية له ، ويكون شهود التوحيد لكل ماعداه ، سابقا له مع الذكر والفكر مصاحبا من غير أن يعتريه ذهول ولا نسيان له ، لأجل اشتغاله بغيره كالعادة في سائر العلوم ، فهذا يسمى موحدا ، ويكون القصد بالمسمى من ذلك المبالغة فيه

فأما الصنف الأول : وهم أرباب النطق المفرد ، فلا يضربون في التوحيد بسهم ، ولا يفوزون منه بنصيب ، ولا يكون لهم شيء من أحكام أهله في الحياة إلا مادام الظن بهم ، أن قلب أحدهم موافق للسانه ، كما يفرد القول عليه بعد هذا إن شاء الله عز وجل وأما الصنف الثاني : وهم أرباب الاعتقاد الذين سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم أو الوارث أو المبلغ ؛ يخبر عن توحيد الله عز وجل ، أو يأمر به ، ويلزم البشر قول لا إله إلا الله المنبئ عنه ، فقبلوا ذلك ، واعتقدوه على الجملة ، من غير تفصيل ولا دليل ، ففسبوا إلى التوحيد ، وكانوا من أهله بمنزلة مولى القوم الذي هو منهم ، وبمنزلة من كثر سواد قوم فهو منهم

وأما الصنف الثالث والرابع : فهم أرباب البصائر السليمة ، الذين نظروا بها إلى أنفسهم ، ثم إلى سائر أنواع المخلوقات فتأملوها ، فرأوا ، على كل منها خطأ منطوقا

فيها ، ليس بعربي ، ولا سرياني ، ولا عبراني ، ولا غير ذلك من أجناس الخطوط ،
فبادر إلى قراءته من لم يستعجم عليه ، وتعلمه منهم من استعجم عليه ، فإذا هو الخط
الإلهي المكتوب على صفحة كل مخلوق ، المنطبع فيه من مركب ومفرد ، وصفة وموصوفة ،
وحي ، وجاد ، وناطق وصامت ، ومتحرك وساكن ، ومظلم ونير ، وهو الذي يسمى
تارة بعلامة ، وتارة بسمة ، وتارة بأثر القدرة ، وتارة بآية ، كما قال الشاعر : ولا أدري
عن سماع أو رؤية قلب

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

فلو قرأ ذلك الخط وجدوا تفسير ذلك المكتوب عليه ، وشرحه أبدية مالكة والتصريف له
بالقدرة على حكم الإرادة بما سبق في ثابت العلم من غير مزيد ولا تقصير ، فتركوا الكتابة
والمكتوب ، وترقوا إلى معرفة الكتاب ، الذي أحدث الأشياء وكونها ، ولا يخرج عن
ملكه شيء منها ، ولا استغنت بأنفسها عن حوله وقوته ، ولا انتقلت إلى الحرية عن
رق استعباده ، فوجدوه كما وصف نفسه (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ^(١))
نخلصت لهم التفرقة والجمع ، وعقلت نفس كل واحد منهم توحيد خالقها بإذنه وإيجاده
عن غيره ، وعقلت أنها عقلت توحيدده ، فسبحان من يسرها لذلك ، وفتح عليها بما
ليس في وسعها أن تدركه إلا به وهو اللطيف الخبير ، لكن الصنف الثالث : لم يقصر كل
منهم أن يعرف نفسه موجدا لديه فيما لا يزال ، وهم المقربون ، والصنف الرابع : لم يقصر كل
واحد منهم أن عرف ربه موجدا لنفسه فيما لم يزل ، وهم الصديقون ، وبينهما تفاوت كثير
وأما طريق معرفة صحة هذا التقسيم : فلا أن العقلاء بأسرهم لا يخلو كل واحد منهم أن
يوجد أثر التوحيد بأحد الأتحاء المذكورة عنده ، فأما من عدت عنده فهو كافر إن كان
في زمن الدعوة ، أو على قرب يمكن وصول علمها إليه ، أو في فترة يتوجه عليه فيها التكليف
وهذا صنف مبعده عن مقام هذا الكلام ، وأما من يوجد عنده فلا يخلو أن يكون مقلدا
في عقده ، أو عالما به ، والمقلدون هم العوام ، وهم أهل المرتبة الثانية في الكتاب ،

فأما العلماء بحقيقة عقدهم فلا يتخلو كل واحد أن يكون بلغ الغاية التي أعدت لصفه دون النبوة أو لم يبلغ ولكنه قريب من البلوغ . فالذي لم يبلغ وكان على قرب هم المقربون، وهم أهل المرتبة الثالثة، والذين بلغوا الغاية التي أعدت لهم ، وهم الصديقون ، وهم أهل المرتبة الرابعة وهذا التقسيم ظاهر الصحة إذ هو دائر بين النفي والإثبات ، ومحصور بين المبادئ والغايات ، ولم يدخل أهل المرتبة الأولى في شيء من تصحيح هذا التقسيم إذ ليس هم من أهله إلا بانتساب كاذب ، ودعوى غير صافية ، ثم لا بد من الوفاء بما وعدناك به من إبداء بحث ، ومزيد شرح ، وبسط بيان ، تعرف منه باذن الله حقيقة كل مرتبة ومقام وانقسام أهله فيه بحسب الطاقة والامكان ، بما يحريه الواحد الحق على القلب واللسان

بيان

مقام أهل النطق المجرد وتمييز فرقهم

فأقول : أرباب النطق المجرد أربعة أصناف ، أحدهم : نطقوا بكلمة التوحيد مع شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم ، ثم لم يعتقدوا معنى ما نطقوا به ، لما لم يعلموه لا يتصورن صحته ولا فساد ولا صدقه ولا كذبه ولا خطأ ولا صوابه ، إذ لم يبحثوا عليه ولا أرادوا فهمه . إما لبعدهم عنهم وقلة اكتراثهم ، وإما لنفورهم من التعب وخوفهم أن يكلفوا للبحث عما نطقوا به ، أو يبدوا لهم ما يلزمهم من الاعتقاد والعمل ، وما بعد ذلك فإن التزموها فلا تقوا راحات أبدانهم العاجلة ، وفراغ أنفسهم ، وإن لم يلتزموا شيئاً من ذلك ، وقد حصل لهم العلم فتكون عيشتهم منقصة وملاذهم مكدر ، من خوف عقاب ترك ما علموا لزومه ، ومثل هؤلاء مثل من يريد قراءة الطب ، أو يعرض عليه ولكنه يمنعه عنه مخافة أن يتطلع منه ، على ما يغير عنه بعض ملاذه من الأطعمة ، والأشربة والأنكحة ، أو كثير منها فيحتاج إلى أن يتركها ، أو يرتكبها على رقيه ، وخوف أن يصيبه صورة ما يعلم ضرورة منها ، فيدع قراءة الطب رأساً ، مثل هذا الصنف من معنى ما نطقوا به ، وهل اعتقدوه ؟ فيقولون لانعلم فيه ما يستمد ، وما دعانا النطق إلا مساعدة الجماهير ، وانخراطاً بإظهار القول في الجمل الغفير ، ولا نعرف

هل ماقلناه بالحقيقة من قبل العرف والنكير ، ولا شك أن هذا الصنف الذي أخبر صلى الله عليه وسلم عن حاله بمسألة الملوك ، أحدم في القبر إذ يقولان من ربك ؟ ومن نبيك ؟ وما دينك ؟ فيقول لا أدري سمعت الناس يقولون قولا فقلته فيقولان له لا دريت ولا تليت ، وسماء النبي صلى الله عليه وسلم الشاك والمرتاب والصنف الثاني : نطق كما نطق الذين من قبلهم ، ولكنهم أضافوا إلى قولهم مالا يحصل معه الإيمان ولا ينتظم به معنى التوحيد ، وذلك مثل ماقلت السبائية طائفة من الشيعة القدماء إن عليا هو الإله ، وبلغ أمرهم عليا رضي الله عنه ، وكانوا في زمنه فخرق منهم جماعة ، وأمثال من نطق بالشهادتين كثير ، ثم أصحاب نطقه مثل هذا النكير ويسمون الزنادقة ، وقد رأينا حديثا عنه صلى الله عليه وسلم في ذلك « سَتَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهَا فِي الْجَنَّةِ إِلَّا الزَّانِدَةَ » والصنف الثالث : نطقوا كما نطق الصنفان المذكوران قبلهم ، ولكنهم آثروا التكذيب ، واعتقدوا الرد ، واستنبطوا خلاف ماظهر منهم ، من الإقرار وإذارجعوا إلى أهل الإلحاد أعلنوا عندهم بكلمة الكفر ، فهؤلاء المنافقون الذين ذكرهم الله في كتابه بقوله (وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ^(١))

والصنف الرابع : قوم لم يعرفوا التوحيد ، وما نشؤا عليه ، ولا عرفوا أهله ، ولا سكنوا بين أظهرهم ، ولكنهم حين وصلوا إلينا أو وصل إليهم أحد منا خوطبوا بالأمر المقتضى للنطق بالشهادتين ، والإقرار بهما ، فقالوا لانعلم مقتضى هذا اللفظ ، ولانمقل معنى المأمور به من النطق ، فأمرنا أن يظهرنا الرضا ويفهموا بلامهالة فسكنوا إلى ما قيل لهم ، ونطقوا بالشهادتين ظاهرا ، وهم على الجهل بما يعتدون فيها ، فاخترم أحدهم من حينه ، من قبل أن يأتي منه استفهام أو تصور يمكن أن يكون له معه معتقد ، فيرجى أن لا تضيق عنه سعة رحمة الله عز وجل ، والحكم

عليه بالنار والخلود فيها مع الكفار . تحكم على غيب الله سبحانه ، وربما كان من هذا الصنف في الحكم عند الله عز وجل ، قوم رزقوا بعد الفهم وغيب الذهن وفرط البلادة أن يدعوا الى النطق ، فيجيبوا مساعدة ومحاذاة ، ثم يدعوا الى تفهم المعنى بكل وجه ، فلا يتأني منهم قبول لما يعرض عليهم تفهمه ، كأننا نتخاطب بهيمة ، ومثل هذا أيضا في الوجود كثير ، ولا أحكم على أحد مثله بخلود في النار ، ولا بعد أن هذا الصنف بأسره ، أعنى المخترم قبل تحصياله العقده مع هذا البليد البعيد بعض ما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الشفاعة : الذين أخرجهم الله عز وجل من النار بشفاعته ، حين يقول تعالى : فرغت شفاعتي الملائكة والنبيين ، وبقيت شفاعتي وهو أرحم الراحمين ، فيخرج من النار أقواما لم يعملوا حسنة قط ، ويدخلون الجنة ، ويكون في أعناقهم سمات ويسمون عتقاء الله عز وجل ، والحديث يطول وهو صحيح ، وإنما اختصرت منه قدر الحاجة على المعنى

وحكم الصنف الأول ، والثاني ، والثالث ، أجمعين أن لا يجب لهم حرمة ، ولا يكون لهم عصمة ، ولا ينسبون إلى إيمان ولا إسلام ، بل هم أجمعون من زمرة الكافرين وجملة الهالكين ، فإن عثر عليهم في الدنيا قتلوا فيها بسيف الموحدين ، وإن لم يعثر عليهم فهم صائرون إلى جهنم خالدون : (تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالْحِوْنِ)^(١)

فصل

ولما كان اللفظ المنبئ عن التوحيد إذا انفرد عن العقده ، وتجرد عنه ، لم يقع به في حكم الشرع منفعة ، ولإصاحبه بسببه نجاة ، لإامدة حياته عن السيف أن يراق دمه ، واليدان تسلط على ماله إذا لم يعلم خفي حاله ، حسن فيه أن يشبه بقشر الجوز الأعلى ، فهو لا يمتل ولا يرفع في البيوت ، ولا يحضر في المجالس ، أي مجالس الطعام ، ولا تشتهي النفوس ، لإامادام منطويا على مطعمه ، صونا على لبه ، فإذا أزيل عنه

بكسر أو علم منه أنه منظو على فراغ ، أوسوس ، أوطعمه فاسد ، لم يصلح لشيء ، ولم يبق فيه غرض لأحد ، وهذا لاختفاء في صحته ، والفرض بالتمثيل تقريب ما غمض إلى نفس الطالب ، وتسهيل ما اعتاص على المتعلم والسامع فهمه ، وليس من شرط المثال أن يطابق الممثل به من كل وجه ، فكان يكون هو ، ولكن من شرطه أن يكون مطابقا للواحد المراد منه

فصل

فإن قلت : فما الذي صدّه هؤلاء الأصناف الثلاثة من أهل النطق عن النظر ، والبحث ، حتى تعلموا ، أو عن الاعتقاد حتى تخلصوا ، من عذاب الله ، وهم في الظاهر قادرون على ذلك ، وما المانع الخفي الذي منهم وأبعدهم عنه ، وهم يعلمون أن ما عليهم كبير مؤنة ، ولا عظيم نفقة ؟

فاعلم أن هذا السؤال يفتح باباً عظيماً ، ويهز قاعدة كبيرة ، يخاف من التوغل فيها أن يخرج من المقصد ، ولكن لابد إذا وقع في الأسماع ، ووعته قلوب الطالبين ، واشتقت إلى سماع الجواب عنه ، أن نورد في ذلك قدر ما يقع به الكفاية ، وتقنع به النفوس بحول الله وقوته ، نعم ما سبق في العلم القديم لا تجرى بخلافه المقادير ، فهم من ذلك بإرادة الله عز وجل ، جاء اختصاص قلوبهم بالأخلاق الكلائية ، والشيم الدنائية ، والطباع السبعية ، وغلبتها عليهم والملائكة لا تدخل بيتاً فيه كلب ، كذلك قال عليه السلام ، والقلوب بيوت تولى الله بناءها بيده ، وأعدّها لأن تكون خزائن علمه ، ومشارق مكنوناته ، ومنهبط ملائكته ، ومنقش أنواره ، ومهاب نفحاته ، ومجال مكاشفاته ، ومجاري رحمته ، وهياها لتحصيل المعرفة به ، ففتى كان فيها شيء من تلك الأخلاق المذمومة لم يدخلها الملائكة ، ولم ينزل عليها شيء من الخير من قبله ، إذ هي الوسائط بين الله تعالى وبين خلقه ، وهم الوفود منه بالخيرات والموصولون إليه وعنه ، بالباقيات الصالحات ، ولولا تلك الأخلاق المذمومة ، التي حلت فيهم وهي التي ذم الكلب لأجلها لما احترمت الملائكة بإذن الله عن حلولها فيها

وهي لا تخلو من خير تنزل به ، ويكون معها ، فحينما حلت حل الخير في ذلك القلب بحلولها ، وإنما هي لها فحينما وجدت قلبا خاليا ، ولو حينما من الدهر وزمنا نزلت عليه ، ودخلته ، وثبتت ما عندها من الخير عنده ، فإن لم يظهر على الملائكة ما زهبا عنه من تلك الأخلاق المذمومة ، بواسطة الشياطين الذين هم في مقابلة الملائكة ، ثبتت عنده ، وسكنت فيه ، ولم تبرح عنه ، وعمرته بقدر سعة البيت وانسراحه من الخير ، فإن كان البيت كثير الاتساع أكثرت فيه من متاعها ، واستعانت بغيرها ، حتى يمتلئ البيت من متاعها وجهازها ، وهو الإيمان بالله والصلاح ، وضروب المعارف النافعة عند الله عز وجل ، فإذا طرق ذلك البيت طارق شيطان ، ليسرق من ذلك الخير الذي هو متاع الملك ، ويثبت فيه خلقا مذموما لا يوجد إلا في الكلب ، وهو متاع الشيطان ، قاتله الله وطرده عن ذلك المحل ، فإن جاء للشيطان مدد من الهوى ، من قبل النفس ولم يجد الملك نصره ، وهو عزم اليقين من قبل الروح ، انهزم الملك وأخلى البيت ، ونهب المتاع ، وخرب البيت بعد عمارته ، وأظلم نوره ، وضاق بعد انسراحه ، وهكذا حال من آمن وكفر وأطاع وعصى ، وضل واهتدى

فإن قلت : فيزلى أصناف هذه الأخلاق المذمومة ، التي صدت هؤلاء الأصناف المذكورين عن اعتقاد الإيمان ، ونفرت الملائكة عن النزول إلى قلوبهم ، بكشف معاني التوحيد ، ومنعهم من الحلول فيها ، حتى لم ينالوا شيئا من الخيرات الكائن معها فاعلم أن الأخلاق التي لا يجتمع معها الملائكة في قلب واحد كثيرة ، والتي في قلوب هؤلاء منها معظمها ، وهي الطمع في غير خير ، والحرص على فان حقيق

أما الصنف الأول : فإنهم رجعوا وخافوا أن تبدو لهم صحة ما يشغلهم عن لذاتهم وينقص عليهم ما رغبوا فيه من راحتهم ، وتكدر لديهم منال شهواتهم ، فأبقوا أمرهم على ما هم عليه

وأما الصنف الثاني والثالث : فصدتهم أيضا خوف وجزع ، وحرص على ما ألفوه من تبجيل أحدهم أن يزول ، وموانسة أشياعهم أن تتغير وتذهب ،

ومواساة لإبلاهم أن تنقطع ، واستثقلا له يشاهدونه من أهل الإيمان أن يلتزموه وفرارا من شرائطه ، وما يصحبه من الأعمال ، والوكلات ، إذ يمتثلوه ، والكلب ما ذم لصورته ، وإنما ذم بهذه الأخلاق التي هي الطمع في المناسبات ، والجزع من الصبر على ما بعده من الفضائل ، حتى احترمت الملائكة أن تدخل بيتا فيه كذاب فإن قلت : فكيف آمن من كفر ، وأطاع من عصى ، واهتدى من ضل ، إذا كانت الشياطين لا تفارق قلب الكافر والعاصي والضال ، بما تثبتون من الأخلاق المذمومة التي هي كلاب نابجة ، وذئاب عادية ، وسباع ضارية ، وأصناف الخير إنما ترد من الله عز وجل بواسطة الملائكة ، وهي لا تدخل موصفا يحمل فيه شيء مما ذكرنا ، وإذا لم تدخل لم يصل إلى الخير الذي يكون معها ولم تصل إليه فعلى هذا يجب أن يبقى كل كافر على حاله ، ومن لم يخلق مؤمنا معصوما فلا سبيل له إلى الإيمان على هذا المفهوم .

فاعلم أن هذا يستدعي أصنافا من علم القلوب ، ولا سبيل إلى ذلك في مثل هذا المقام للمعلوم ، والقول والمعنى في جواب ما سألت عنه ، أن للشيطان غفلات وللأخلاق المذمومة عذبات ، كما أن الملائكة لها عن القلوب غيبات ، ولتواتر الخير عليها فترات ، فإذا وجد الملك كما أعلمتك قلبا خاليا ، ولوزمنا تما فرا ودخل فيه ، وأراه ما عنده من الخير ، فإن صادف منه قبولا ، ولما عرض عليه من الخير تشوقا وتروفا ، أورد عليه ما يملأ ويستغرق لبه ، وإن صادف منه صحوا ، وسمع منه بمنزلة الشياطين استغاثة وبالأخلاق الكلاية استعانة ، رحل عنه وتركه ، ولهذا قيل ما خلا لب عن لمة ملك أو ترغوة شيطان فإن قلت : فأني يبت فهم عن النبي صلى الله عليه وسلم في الخطاب ، وأي كلب أذهل بيت القلب ، كلب الخلق أو بيت اللبن ، وكلب الحيوان

فاعلم أن الحديث خارج على سبب . ومعناه وجملته أن المقصود بالأخبار هو بيت اللبن ، وكلب الحيوان معلوم ، ولا يبتك في ذلك ، ولكن يستقرأ منه ما قلناه ويستنبط من مفهومه ما نبهناك عليه ، ويتخطى منه إلى ما أشرنا لك نحوه ، ولا نكر في ذلك ، إذا دل عليه العلم ، وجلة الاستنباط ، ولم تمجبه القلوب المستضاءة

ولم تصادم به شيئا من أركان الشريعة ، فلا تكن جاحدا ، ولا مجزع من تشنيع جاهل ، ولا من نفور . مقاد ، فكثيرا ماورد شرع مقرون بسبب فرأى أهل الاعتبار وجه تعديه عن سببه إلى مافى معناه ، ومشاابه له من الجهة التي تصلح أن يعديها إليه ، ولولا ذلك لما قال النبي صلى الله عليه وسلم « رَبِّ مُبْلَغٍ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ وَحَامِلٍ فَقِهِ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ »

سؤال

فإن قلت : فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « لَا تَدْخُلِ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ » وعلم السبب الذي جاء هذا الحديث عليه وفيه ، فهل يمدى عن سببه ويترقى منه إلى مثل ما ترقى من الحديث الآخر ، فهذا كما قيل : الحديث شجون ، وأتبعنا هذا الباب ما يقرب منه ويبعد علينا التخلص عنه ، نعم . يترقى منه إلى قريب من ذلك وشبهه ، ويكون هذا الحديث منبها عليه ، وهو أن الصورة المنحوتة قد اتخذت آلهة ، وعبدت من دون الله عز وجل . وقد نبه الله عز وجل قلوب المؤمنين على عيب فعل من رضي بذلك ، ونقص إدراك من دان به حين قال مخبرا عن إبراهيم عليه السلام حيث قال (أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ^(١)) فكان امتناع الملائكة من دخول بيت فيه صورة لأجل أن فيه ماعبد من دون الله سبحانه أو ما حكي به ما هو على مثاله ، ويترقى من ذلك المعنى إلى أن القلب الذي هو بيت بناء الله ليكون مهبطا للملائكة ، ومحلا للذكر ، ومعرفة عبادته وحده دون غيره ، فإذا حل فيه معبود غير الله سبحانه وهو الهوى لم تقربه الملائكة أيضا

فإن قيل : فظاهر الحديث يقتضى منافرة الملائكة لكل صورة صموما ، وما ذكرته تعليلا ينبني أن لا يقتضى إلا منافرة ماعبد ، أو ما نحت على مثاله

قلنا : تشابهت الصور المنحوتة كلها في المعنى الذى قصد بها التصوير لأجله ، وهو مضارعة ذى الأرواح ، وما نحت للعبادة إنما قصد به تشبيه ذى روح ، فلما كان هذا المعنى الجامع لها وجب تحريم كل صورة منافرة للملائكة
فإن قيل : فما وجه الترخيص فيما رقم فى ثوب ، فذلك لأنها ليست مقصودة فى نفسها وإنما المقصود الثوب الذى رقت فيه

فإن قيل : فما بال الثياب رخص فى محاسنها بالتصوير ، وذات أنواط فى العرب مشهورة معلومة

فاعلم أن ذات أنواط إنما كانت شجرة فى أيام العرب الجاهلية تعلق عليها يوما فى السنة فاخر ثيابها ، وحلي نساؤها ، لأجل اجتماعها عندها وراحتها فى ذلك اليوم ، ولم يكونوا يقصدونها بالعبادة لما كانت بغير صفة التماثيل المنحوتة والأصنام ، ولو كان ذلك ماسأل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعل لهم ذات أنواط ، حتى أنكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك عليهم ، ولو عبدت فقد عبد كثير من خلق الله تعالى ، كالملائكة وأنشمس والقمر وبعض النجوم والمسيح عليه السلام وعلي رضي الله عنه ؛ ولم يعبدوا ما نحت على شكل النبات ، فلم تعبد من هذه إلا ذات روح ، فما أبعد عن دركها من حرمة الله تعالى إياها ، فله الحمد وهو أهله .

بيان

أصناف أهل الاعتقاد المجرد

وأما أهل الاعتقاد المجرد عن تخصيصه بالعلم ، وتوثيقه بالأدلة ، وشده بالبراهين فقد انقسموا فى الوجود إلى ثلاثة أصناف

أحدهم : صنف اعتقدوا مضمون ما أقروا به ، وحشوا به قلوبهم من غير تردد ولا تكذيب ، أسروه فى أنفسهم ولكنهم غير عارفين بالاستدلال على ما اعتقدوا ، وذلك لفرط بعدهم وغلظ طبائهم ، واعتياص طرق ذلك عليهم ، ويقع عليهم اسم الموحدين

ونحققنا وجود أمثالهم كثيرا على عهد سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم ، والسلف الصالحين رضي الله عنهم ، ثم لم يلبثنا أنه اعترض أحد إسلامهم ، ولا أوجب عليهم الخروج منه ، والمعروف عنه ، ولا كلفوا مع قصور فهمهم وبعدهم عن فهم ذلك بعلم الدلالة ، وقراءة البراهين وترتيب الحجاج ، بل تركوا على ما هم عليه ، وهؤلاء عندي معذرون ببعدهم ، ومقبولون بما توافوا عليه من إقرارهم وعقدتهم ، والله سبحانه قد عذرهم مع غيرهم بقوله سبحانه (لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ^(١)) ولا يخرجون عن مقتضى هذه الآيات بحال ، وسنبدى لك طريقا من الاعتبار تعرف به صحة إسلامهم ، وسلامة توحيدهم ، إن شاء الله عز وجل

والصنف الثاني : اعتقدوا الحق مع ما ظهر منهم من النطق ، واعتقدت مع ذلك أنواعا من الخبايل ، قام في مخيلتها أنها أدلة ، وطأتها براهين وليست كذلك ، وقد وقع في هذا كثير ممن يشار إليه ، فضلا عن دونهم ، فإن وقع إلى هذا الصنف من يزعم عليهم تلك الخبايل بالقدح ، ويبطلها عليهم بالمعارضة أو الاعتراض لم يلتفتوا إليه ، ولا أصغوا لما يأتي به ، وترفعوا إلى أن يجاروه لما يحملهم عليه من سوء الفهم ، أو رداءة الاعتقاد ، وعندهم أن جميع تلك الخبايل في باب الاستدلال أرسخ من شوايخ الجبال ، فمنهم من يعتقد دليله مذهب شيخه الرفيع القدر ، المطلع على العلوم ، ومنهم من يكون دليله خبراله ، ومنهم من يكون دليله بعض احتمالات آية أو حديث صحيح ، ولعمري أنهم ينبغي إذا صادفوا السنة باعتقادهم ، ولم يقعوا في شيء من الضلال ، أن يتركوا على ما هم عليه ، ولا يحركوا بأمر آخر ، بل يصدقوا بذلك ويسلم لهم ، لئلا يكون إذا تتبع الحال معهم ربما لقنوا شبهة ، أو ترسخ في نفوسهم بدعة بعصر انحلالها ، أو يقعوا في تكفير مسلم وتضليله ، بل هناك أسباب كثيرة واعلم أن اعتقاد الخلائق وعلمها من أغذية النفوس ، فمن رغب في أكنتها لم يقنع بدونها ، وإذا حصل له ذلك قوي به ، ومن قنع بأيسرها ولم تطمح همته إلى ما هو أعلى من ذلك ضعف ، ولكنه يعيش عيش الطفيف ، وإنما يهلك من لا بلغة له ولا يجدها ، أو يجدها ولكنها تكون مشابة ممن جاء بمضرة بدعة ، وسموم

كفر ، فلا تذهل عما يشار لك إليه وإنما المرغوب تنبيهك والله المستعان ، ولما بين الصنف الثاني والأول من التفاوت من حيث إن أولئك مقلدون فيما يعتقدونه دليلا ، غير أنهم أوثق رباطا من الأولين ، لأن أولئك إن وقع إليهم من شككهم ربما شكوا ، وانحل رباط عقدهم ، وهؤلاء في الأغلب لا سبيل إلى انحلال عقودهم ، إذ لا يرون أنفسهم أنهم مقلدون ، وإنما يظنون أنهم مستدلون عارفون ، فلهذا كانوا أحسن حالا

والصنف الثالث : أقروا واعتقدوا كما فعل الذين من قبلهم ، وقدموا النظر أيضا ، ولكنهم لعدم سلوكهم سبيله مع القدرة عليه ، ومعهم من الذكاء والفطنة والتيقظ ، مالم ينظروا لعلومهم ، ولو استدلووا لتحقيقوا ، ولو طلبوا لأدركوا سبيل المعارف ووصلوا ، ولكنهم آثروا الراحة ، ومالوا إلى الدعة ، واستبعدوا طريق العلم ، واستثقلوا الأعمال الموصلة إليه وقنعوا بالقيود في حضيض الجهل ، فهؤلاء فيهم أشكال عند كثير من الناس في البديهة ، ويتردد حالهم في النظر ، وهل يسمون عصاة أو غير ذلك ، يحتاج إلى تمهيد آخر ليس هذا مقامه ، والالتفات إلى هذا الصنف أوجب خلاف المتكلمين في الدوام على الإطلاق ، من غير تفريق بين بليد ومتيقظ وفطن ، فهم من لم ير أنهم مؤمنون ، ولكن لم يحفظ عنهم أنهم أطلقوا اسم الكفر عليهم

ولعلك تقول : إن مذهبهم المشهور ، أن المحل لا يخلو عن الصفات إلا إلى ضدها ، فمن لم يحكم له بالإيمان ، حكم عليه بالكفر ، كما أن من لم يحكم له بالحركة ، حكم عليه بالسكون ؛ وكذلك الحياة والموت والعلم والجهل وسائر ماله من الصفات ،

فلنا : فلتن صرح ذلك في الصفات التي هي أعراض ، فقد لا يصح في الأوصاف التي هي أحكام الإيمان ، والكفر والهداية والضلال والبدعة والسنة ربما كانت ليست من قبيل الأعراض ، وإنما ذكرت لك هذا في معرض الشك ، في شعوب ماورد على ذلك ، ومنهم من أوجب لهم الإيمان ، ولكن أوجب لهم المعرفة وقدرها لهم ، وعجزهم عن العبادة ، ووجوب العبادة في الشرع جار على هذا النحو ، وهؤلاء لم يخالفوا المذكورين قبلهم ، لأن أولئك سلبوا الإيمان ممن لم يصدر اعتقاده

من دليل ، وهؤلاء أوجبوا الإيمان لمن أضافوا إليه المعرفة المشروطة في صحة الإيمان وإنما فروا عن الشناعة الظاهرة ، فشدوا عن الجمهور بهذا الاحتمال ، وزادوا على أنفسهم أنهم المأوا بقول من جعل المعارف كلها ضرورية ، ولم يشعروا بذلك حين قالوا إنما عجزت العامة عن سرد الدليل ، وتعظم العبارة عنه ، وأنه لا تجب عليهم لأنهم إذا نبهوا وعرض عليهم ما قرب من الألفاظ ، واعتادوا من المخاطبات دلائل الحدوث ، ووجوه الافتقار إلى المحدث بعد ، لاعتقدوا وعددوا من هذه المعارف كثيرا ، ووجدوا أنفسهم عارفين بذلك

واعلم أن من يقول إن المعارف كلها ضرورية ، هكذا يقول : إنما افتقر الناس إلى النسبية ، ولم يتمرنوا على العبارة على مواضع العلوم ، وإلا فهم إذا نبهوا عليها وتلطف بهم في تهيمها بالزوال إلى ما ألفوه من العبارات ، وجدوا أنفسهم غير منكرة لما نبهوا عليه ، وسارعوا إلى الفيئة ، ومثال هذا كمن نسي شيئا كان معه أو إنسانا نصحه أو رآه فتسيه . وغفل عنه لأجل غيبته ثم رآه بعد ذلك فذكر ، فإنه يقال بدا لأنه كان عارفا بما غاب عنه ، لكنه ناس له أو غافل عنه ، ولولا عرفاته به ما وجد عدم الإنكار وسرعة الألفة عنه . وطائفة من المتكلمين أيضا أوجب لهم الإيمان مع عدم المعرفة المشروطة عند أولئك ، وأي الآراء أحق بالحق وأولى بالصواب ، ليس من غرضنا في هذا الموضع ، وإنما غرضنا تبعيد ما أشاعه في الإحياء أهل النول والإغلال ، فلا يفتح مثل هذا الباب وقد أبدينا من وجه ذلك في مراقب الزلف ، ما يغني فيها بإذن الله عز وجل

فصل

في بيان أصناف أهل الاعتقاد

تفصيل آخر من جهة أخرى ، هو من تمة ماجري ، فلتعلم أن ما منهم صنف إلا وله على التقريب ثلاثة أحوال ، لا يستبد أحدهم من أحدها بحكم الاعتقاد الضروري ،

فأصنى الحالات لهم أن يعتقد أحدم جميع أركان الإيمان على ما يكمل عليه في الغالب ، لكنه على طريق التفاوت كما سبق

الحالة الثانية : أن لا يعتقدوا إلا بعض الأركان مما فيه خلاف ، إذا قرر ولم تنصف إليه في اعتقاده سواء هل يكون مؤمنا أو مسلما أن يعتقد وجود الواحد فقط ، أو يعتقد أنه موجود حي لاغير ، وأمثال هذه التقديرات ، ويخلو عن اعتقاد باقي الصفات ، خلوا كاملا لا يخطر بباله ، ولا يعتقد فيها حقا ولا باطلا ولا صوابا ولا خطأ ، ولكن التقدير الذي يعتقد من الأركان الثلاثة موافق للحق غير منسوب لغيره

الحالة الثالثة : أن يعتقد الوجود كما قلنا ، والوحدانية والحياة ، ويكون فيما يعتقد في باقي الصفات ، على ما لا يوافق الحق ما هو عليه مما هو بدعة وضلالة وليس بكفر صريح ، فالذي يدل عليه العلم ، ويستنبط من ظواهر الشرع ، أن أرباب الحالة الأولى والله أعلم على سبيل نجاة ، ومسلكت خلاص ، ووصف إيمان ، أو إسلام ، وسواء في ذلك الصنف الأول والثاني من أهل الاعتقاد ، ويبقى الصنف الثالث على محتملات النظر كما نبهناك عليه

وأما أهل الحالة الثانية : وهي الاقتصار على الوجود المفرد ، أو الوجود ووصف آخر معه ، مع الخلو عن اعتقاد سائر الصفات التي للكمال والجلال وأركانها ، فالمتقدمون من السلف لم تشهر عنهم في صورة المسألة ما يخرج صاحب هذا العقد عن حكم الإيمان والإسلام ، والمتأخرون مختلفون ، فكثير خاف أن يخرج من اعتقاد وجود الله عز وجل ، وأظهر الإقرار بنبية صلى الله عليه وسلم من الإسلام ولا يبعد أن يكون كثير ممن أسلم من الأجلاف والرعيان ، وضعفاء النساء والأتباع على هذا بلا مزيد عليه ، لو سئلوا واستكشفوا عن الله عز وجل ، هل له إرادة أو بقاء أو كلام أو ما شاكل ذلك ، وهل له صفات معنوية ليست هي هو ، ولا هي غيره . وربما وجدوا يجهلون هذا ولا يعقلون وجه ما يخاطبون به ، وكيف يخرج من اعتقاد وجود الله ووحدانيته مع الإقرار بالنبوة ، من حكم الإسلام والنبي صلى الله عليه وسلم

قد رفع القتال والقتل ، وأوجب حكم الإيمان أو الإسلام ، لمن قال ، لا إله إلا الله واعتقد عليها ، وهذه الكلمات لا تقتضى أكثر من اعتقاد الوجود مع الوحدة في الظاهر ، وعلى البدئية من غير نظر ، ثم سمعنا ممن قالها في صدر الإسلام أنه لم يعلم بعدها إلا فرائض الوضوء والصلاة وهيات الأعمال البدنية ، والكف عن أذى المسلم ، ولم يبلغنا أنهم درسوا علم الصفات وأحوالها ، ولا هل الله تعالى عالم بعلم ، أو عالم بنفسه ، وهو باق ببقاء ، أو باق بنفسه ، وأشياء هذه المعارف ، ولا يدفع ظهور هذا إلا معاند ، أو جاهل سيرة السلف وما جرى بينهم ، ويدل على قوة هذا الجانب في الشرع ، أن من استكشف منه على هذه الحالة وتحققت منه ، وأبى أن يدعن لتعلم ما زاد على ما عنده ، لم يفت أحد بقتله ولا استرقاقه ، والحكم عليه بالخلود في النار عسر جدا ، أو خطر عظيم ، مع ثبوت الشرع بأن من قال لا إله إلا الله ، دخل الجنة ، ولعلك تقول : قد قال في مواطن أخرى إلا بحقها ، ثم تقول اعتقاد باقي الصفات التي بها يكون اعتقاد جلال الله جل وعز وكماله من حقها ، نعم هي من حقها عند من بلغه أمرها ، وسمع بها أن يعتقدها ، وأما من خلا من اعتقادها ولم يقوله أن يلقاها ولم يسمع بها ففيه مرمى هذا النظر ، وعليه يقع مثل هذا الاحتفاظ ، وفي مثله بخاف أن يطلق عليه اسم الكفر ، هذا وأنت تسمع عن الله عز وجل يقول في الآخرة أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان ، وذكر من الميثاق إلى الذرة والخردلة من الإيمان ، إلى أن أخرج منها من لم يعمل حسنة قط ، فما يدريك أن يكونوا هؤلاء وأمثالهم المرادين ، لأن التقدير وقع في الإيمان لا في الأعمال

فإن قلت : فإن من الناس وأئمة العلماء من لم يوجب الإيمان لمن اعتقد جميع الأركان إذا لم يصحبها معرفة ، ولم يقصدها دليل ، فكيف بمن فاته اعتقاد بعضها أو كلها قلنا : قد أريناك وجه الاعتراض على هذا المذهب ، ونبهناك على بعد أهله عن وجه الحق فيه ، وأنهم أرباب تعسف ، ولو استقصى مع كثير منهم القول في ذلك ، لبدا له أنه تسبب إلى ما يظهر له من تصوره عن معرفة ، شرطها في إيمان غيره ، ولآثر من حسه الركون إلى ما رأيناه أولى من رأيه وأحق بالصواب ، ولعدل عن مذهبه ثم بعد ذلك تراهم

حين أخبروا عن سلب الإيمان عنهم، لم يبقوا اسم الكفر عليهم، ثم يعرضوا على الاستتابة إن كانت من مذهبه، ثم يحكم فيه بالقتل والاسترقاق، فإذا تأملت هذا لم يخف عليك عيب ما قالوه، وتقص ما قالوا إليه، فلنرجع إلى ما نحن بسبيله ونستعين بالله عز وجل أما أرباب الحالة الثالثة: وهي اعتقاد البدعة في الصفات أو بعضها، فإن حكماً بصحة إيمان أهل الحالة المذكورة قبل هذا، وإسلامهم، حققنا أمر هؤلاء فيما اعتقدوه إذ لم يقموا فيه بوجه قصد يقطعهم عن إيصال العذر، لأن هؤلاء قد حصل لهم في العقد ما هو شرط الخلاص والنجاة من الهلاك الدائم، وأصيبوا فيما وراء ذلك، فإن أمكن ردهم في الدنيا، وزجرهم عنه، إن أظهروا المنع عن الإفلاع، والرجوع بالعقوبة المؤلمة، دون قتل كان ذلك، وإن فاتوا بالموت لم نقصرهم في اعتقادنا عن أرباب الحالة الثانية المذكورة قبلهم، والله أعلم بالناجى والمهلك من خلقه، والمطيع والمعاصي من عباده هكذا ينبغي أن يكون مذهب من نظر في خالق الله تعالى بعين الرأفة والرحمة، ولم يدخل بين الله عز وجل وبين عباده، فيما غاب عنه علمه وعدم فيه سبيل اليقين، وفهم معنى قوله عز وجل (وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ^(١)) .

فإن قلت: وأين أنت من تكفير كثير من الناس لجميع أهل البدع عامة وخاصة، وقول النبي صلى الله عليه وسلم في القدرية « إِنَّهُمْ تَجُوسُ هَذِهِ الْأُمَّةِ » وقوله صلى الله عليه وسلم « سَتَفَرِّقُ أُمَّتِي إِلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً » وقال عن قوم يخرجون على حين فرقة من الناس « يَقُولُونَ بِقَوْلِ خَيْرِ الْبَرِيَّةِ أَوْ مِنْ قَوْلِ خَيْرِ الْبَرِيَّةِ يَمُرُّونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمُرُّ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ » والأحاديث الواردة فيمن اعتقد شيئاً من الأهواء والبدع كثيرة غير هذه، مما توجب في الظاهر تكفيرهم بالإطلاق

فاعلم أنه وإن كان كفرهم كثير من العلماء، فقد أبى عليهم دينهم، وتردد فيهم كثير أو أكثر منهم، وكل فريق منهم في مقابلة من خالفه، فليقع التحاكم عند العالم الأكبر

الأيدي بالعمامة ، سيد البشر إمام المتقين صلى الله عليه وسلم . فهو عليه الصلاة والسلام حين قال نبؤس هذه الأمة أضافهم إلى الأمة ، وما حكم بأن لم يقل مجوس على الإطلاق ، وحين أنشبر عن الشرع أنهم في النار ، فما أخبر أنهم خالدون فيها ، وحين قال يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ، فقد قال متصلا بهذا القول ، وتتمارى في الفرق ، وما موضع هذا التمارى من المثل الذي ضربه فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فالى أراك تلاحظ جهة وتترك أخرى ، وتذكر شيئا وتذهل عن غيره ، عليك بالعدل تكن من أهله ، واستعمل التفظان تشاهد العجائب المعجبة ، وتفهم قول الله (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ^(١))

فصل

ولما كان الاعتقاد المجرد عن العلم بصحته ضعيفا ، وتفرده عن المعرفة قريبا ممن رآه ألقى عليه شبه القشر الثانى من الجوز ، لأن ذلك القشر يؤكل مع ما هو عليه صونا ، وإذا انفرد أمكن أن يكون طعاما للمحتاج وبلاغا للجائع ، وبالجمله فهو لمن لاشيء معه خير من فقده ، وكذلك اعتقاد التوحيد ، وإن كان مجردا عن سبيل المعرفة وغير منوط بشيء من الأدلة ضعيفا فهو في الدنيا والآخرة ، وعند لقاء الله عز وجل خير من التعطيل والكفر . ومتى ركب أحد هذا فقد وقع في أعظم الحرج والمنكر

بيان

أرباب المرتبة الثالثة وهو توحيد المقربين

والكلام في هذا النوع من التوحيد له ثلاثة حدود أحدها : أن يتكلم في الأسباب التى توصل إليه ، والمسالك التى يعبر عليها نحوه ، والأحوال التى يتخذها بمحصله كما قدره العزيز العليى ، واختار ذلك ورضاه وسماه الصراط المستقيم .

والحد الثاني : أن يكون الكلام في عين ذلك التوحيد ونفسه وحقيقته ، وكيف يشهد
للسالك إليه والطالب له قبل وصوله إليه ، وانكشافه له بالمشاهدة
والحد الثالث : في ثمرات ذلك التوحيد وما ياتى أهله به ، ويطلعون عليه بسببه ،
ويكرمون به من أجله ، ويتحققون من فوائد المزيد من جهته

أما الحد الأول : فالكلام عليه ، والبيان له ، والكشف لدقائقه ، وتذلل للصغير والكبير
مأمور به ، مشدد في أمره ، متوعد بالنار على كتمه ، فيه بعث الأنبياء ، ومن أجله أرسل
الرسول ، وبيانه للناس كافة نزلت من عند الله عز وجل على أمراء وحيه المسحوق والكنب
وليقيم التفقه في القلوب بتحقيقه وتصديقه ، آيدت الرسل بالمعجزات ، والأولياء والأنبياء
بالكرامات ، لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ، وعليه أخذ الله الميثاق على
الذين أوتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتمونه ، وفيه أنزل الله (يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ
مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ ^(١)) وإياه عنى رسول
الله صلى الله عليه وسلم بقوله « مَنْ سُئِلَ عَنْ عِلْمٍ فَكْتَمَهُ أُجِمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُلْجَأُ
مِنْ نَارٍ » وجميع ذلك محصور في اثنتين العلم بالعبرة ، والعمل بالسنة ، وهما مبنيان على
آيتين الحرص الشديد ، والنية الخالصة ، والسر في تحصيلهما اثنان ، نظافة الباطن ،
وسلامة الجوارح ، ويسمى جميع ذلك بعلم المعاملة

وأما الحد الثاني : فالكلام فيه أكثر ما يكون على طريقة ضرب الأمثال ، تشبيها
بأمر تارة ، وبالتصريح أخرى ، ولكن على الجملة بما يناسب علوم الظواهر ، ولكن
يشرف بذلك اللبيب الحاذق على بعض المراد ويفهم منه كثيرا من المقصود ، وينكشف
له بجل ما يشار إليه إذا كان سالما من شرك التعصب ، بعيدا من هوى الهوى ،
نظيفا من دنس التقليد

وأما الحد الثالث : فلا سبيل إلى ذكر شيء منه ، إلا مع أهله بعد علمهم به على
سبيل التذكير ، لا على التعليم إنما كانت أحكام هذه الحدود الثلاثة على ما وصفناه ،

لأن الحد الأول فيه محض النصح للخلق ، واستنقاذهم من غمرة الجهل ، والتنكيب بهم من مهاوى العطب ، وقودهم إلى معرفة هذا المقام ، وما وراءه مما هو أعلى منه مما لهم فيه الملك الأكبر ، وفوز الأبد ، وقد بين لهم غاية البيان ، وأقيم عليه واضح البرهان ، وهو يومئذ الطريق ، وأول سبيل السعادة ، فمن عجز عن ذلك كان عن غيره أعجز ، ومن سلكه على استقامة فالغالب عليه الوصول ، إن الله لا يضيع أجر من أحسن عملا ، ومن وصل شاهد ، ومن شاهد علم ، وذلك غاية المطلوب ، ونهاية المرغوب والمحبوب ، ومن قعد حرم الوصول وما بعده ، (فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ^(١)) ومن غاب لم تنفعه الأخبار ؛ ولم يفده كثير من الأحاديث ، وأيضا فإن الأخبار بما وراء الحد الأول والثاني على وجهه لو كشف للخلق كافة ، وأمكن بما أعد من الكلام وجرى بين الناس من صرف التخاطب ، كان فيه زيادة محنة ، وسبب فيه إهلاك أكثرهم ممن ليس من أهل ذلك المقام ، وذلك لغرابة العلم ، وكثرة غموضه ودقة معناه ، وعلوه في منازل الرفعة وبعده بالجملة والتفصيل ، من جميع ماعهد في عالم الملك والشهادة ، وخروجه عن تلك الحدود المألوفة ومباينته لكل مانشئوا عليه ، ولم يشاهدوا غيره من محسوسات ومعقولات وضروريات ونظريات ، فلما كان لا يدرك شيء من ذلك بقياس ، ولا يتصور بواسطة لفظ ولا يحمل عليه مثل ، كما قال عز وجل (فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا خَفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ ^(٢)) وحكي عن ابن عباس رحمه الله أنه قال : ليس عند الناس من علم الآخرة إلا الأسماء ، وأراد من لم ينكشف شيء له من علمها وحقائقها في الدنيا ، وأيضا فلو جاز الإخبار بها لغير أهلها لم يكن لهم سبيل إلى تصورها إلا على خلاف ما هي عليه بمجرد تقليد ، ويتطرق إليه من أهل الغفلة وذوى القصور جهود وتبديد ، فلهذا أمروا بالكتم إشفافا على من حجب من العلم ولهذا قال سيد البشر صلى الله عليه وسلم « لَا تُعَدِّثُوا النَّاسَ بِمَا لَمْ تَصِلْهُ حُكُومُهُمْ أَتُرِيدُونَ أَنْ يُكَذِّبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ » وقال صلى الله عليه وسلم « مَا حَدَّثَ

أَحَدُكُمْ قَوْمًا بِحَدِيثٍ لَمْ تَصِلْهُ عُقُولُهُمْ إِلَّا كَانَ عَلَيْهِمْ فِتْنَةٌ » وعلى هذا يخرج قول المشايخ : إفشاء سر الربوبية كفر ، رزقنا الله وإياكم قلوبا واعية الخير ، إنه ولي كل صالح ، وإذا علمت أن الحد الأول قد تقرر علمه في كتب الرواية والدراية ؛ ومثلت منه الطروس ، وكثرت به في المحافل الدروس ، وهو غير محجوب عن طالب ، ولا ممنوع عن راغب ، قد أمر الجهال به أن يتعلموه ، والعلماء أن يبذلوه ويعلموه ، فلا نريد فيه ههنا قولاً ، ولما كان حكم الحد الثالث الكتم تارة ، وتسكيت الكلام عنه مع غير أهله على كل حال ، لم يكن لنا سبيل إلى تعدد إلى محدودات الشرع فلنثني العنان إلى الكلام بالذي يليق بهذا الحال والمقام ، فنقول :

أرباب المقام الثالث في التوحيد ، وهم المقربون ، على ثلاثة أصناف ، وعلى الجملة فكلهم نظروا إلى المخلوقات فرأوا علامات الحدوث فيها لائحة ، وعابنوا حالات الافتقار إلى الله تعالى عليهم واضحة ، وسمعوا جميعها تدل على توحيده وتفريده راشدة ناصحة ، ثم رأوا الله تعالى بإيمان قلوبهم ، وشاهدوه بغيب أرواحهم ، ولاحظوا جلاله وجماله بخفي أسرارهم ، وهم مع ذلك في درجات القرب على قدر حظ كل واحد منهم في اليقين وصفاء القلب ، وهؤلاء الأصناف الثلاثة إنما عرفوا الله سبحانه بمخلوقاته ، وانقسامهم في تلك المعرفة كانقسام حفاظ تلاوة القرآن مثلاً ، فمن حافظ لبعضه ويكون ذلك البعض أكثر ، أو كثيراً منه دون كماله ، ومن حافظ لجميعه لكنه متلثم فيه ، متوقف على الانهيار في قراءته ، ومن حافظ في تلاوته غير متوقف في شيء منه ، وكلهم ينسب إليه ويعد في الشهد والمغيب من أهله ، وكذلك أهل هذه المرتبة أيضاً منهم متوصل إلى المعرفة من قراءة صفحات أكثر المخلوقات ، أو كثير منها ، وربما كان فيما يقرأ من الصفحات ما ينفع عليه ، ومن قارئ لجميعها متفهم لها ، لكن بنوع تعب ، ولزوم فكرة ، ومداومة عبادة ، ومن ماهر في قراءتها مستخرج لرموزها ، ناقد البصيرة في رؤية حقيقتها ، مفتوح السمع ، تناطقه الأشياء في فراغه وشغله ، وبحسب ذلك اختلف أحوالهم ، في الخوف والرجاء والتبضع والبسط والفناء والبقاء ولا مزيد على هذا المثال ، فهو أصلح لدوى الأفهام من شمس النهار وقت الزوال .

وعلمت لم سمي أهل هذه المرتبة مقربين ، فذلك لبعدهم عن ظلمات الجهل وقرينهم من أنوار المعرفة والعلم ، ولا أبعد من الجاهل ، ولأقرب من العارف العالم ، والقرب والبعيد ههنا عبارتان عن حالتين على سبيل التجوز في لسان الجمهور ، وعلى الحقيقة عند المستعملين لهما في هذا الفن أحد الحالتين ، عماء البصيرة ، وانطماس القلب ، والخلو عن معرفة الرب سبحانه وتعالى ، ويسمى هذا بعد مأخوذ من البعد عن محل الراحة والمنزل الواجب ، وموضع العمارة والأنس ، والانقطاع في مهامه القفر وأمكنة الخوف ، ومظان الانفراد والوحشة

والحالة الثانية : عبارة عن اتقاد الباطن ، واشتعال القلب ، وانفساح الصدر ، بنور اليقين والمعرفة والعقل ، وعمارة البيت بمشاهدة ماغاب عنه أهل الغفلة واللغو ، ولكنه يدل على أنه لم يصل

لملك تقول أرني بعض آئمة الكلام عن حقوق هذا المقام كأن لم يضربوا فيه بسهم ، ولم يفز قدحهم منه بحظ ولا سهم ، وأراهم عند الجمهور في الظاهر . وعند أنفسهم أنهم أهل الدلالة على الله تعالى ، وقادة الخلق إلى مرشدتهم ، وبجاهدون أرباب النحل المردية . والملل الضالة المهلكة ، وقد سبق في الإحياء أنهم مع العوام في الاعتقاد سواء ، وإنما فارقوهم بإحسانهم حراسة عقودهم

فاعلم أن ما رأيت في الإحياء صحيح ، ولكن بقي في كشفه أمر لا يخفى على المستبصرين ولا يغيب عن الشاذين ، إذا كانوا منصفين ، وهو أن المتكلمين من حيث صناعة الكلام فقط ، لم يفارقوا عقود العوام ، وإنما فارقوهم بالجدل عن الانحرام ، والجدل علم لفظي ، وأكثره احتيال وهمي ، وهو عمل النفس ، وتخليق الفهم ، وليس بشرة المشاهدة والكشف ، ولأجل هذا كان فيه السمين والفت ، وشاع في حال النضال إيراد القطعي وما هو حكمه من غلبة الظن ، وإبداء الصحيح ، وإلزام مذهب الخصم ، والمقام المشار إليه بالذكور وشبهه ، إنما هو علم التوحيد ، وفهم الأحوال ومعرفة باليقين التام ، والعلم المضارع للضرورة ، بأن لا إله إلا الله ، إذ لا فاعل غيره ، ولا حاكم في الدارين سواء ، ومشاهدة القلوب لما يجيب من النيوب ، ومن أين للنازل طي النازل ، وما لعلم الكلام مثل هذا المقام

بل هو من خدام الشرع ، وحراس متبعيه من أهل الاختلاس والقطع ، وله مقام على قدره ، ويقطع به ولكن ليس عن مطالع الأوزار ، ومشارك الاستبصار والمدار في أوقات الضرورات والاختيار ، وبين ما يراد لوقت حاجته إن دعت وخصام صاحب بدعة ومناضلة ذي ضلالة بما ينقص على ذوي اليقين العيش ، ويشغل الذهن ، ويكدر النفس ، وما أهله الذين حفظ عنهم ووقع علمه فيما مضى من الزمان إليهم ، لا تقول في أكثرهم إنهم لا يحسنون غيره ، ولا يختصون بالتوحيد بمقام سواه بما هو أعلى منه ، بل الظن بهم أنهم علماء مثل ما ذكرنا ، فهم نصراء لكنهم لم يبدوا من العلم في الظاهر إلا ما كانت الحاجة إليه أمس ، والمصلحة به لتوجه الضرورة أعم وأؤكد ، ولما كان نجم في وقتهم من البدع ، وظهر من الأهواء وشاع من تشتت كلمة أهل الحق ، وتجرا العوام مع كل ناعق ، فرأوا الرد عليهم ، والمنازعة لهم ، والسعي في اجتماع الكلمة على السنة بعد اقترافها وإهلاك ذوي الكيد في احتياهم ، وإخماد نارهم الذين هم أهل الأهواء والفتن ، وأولى بهم من الكلام بعلوم الإشارات ، وكشف أحوال أرباب المقامات ، ووصف فقه الأرواح والنفوس ، وتفهم كل ناطق وجامد ، فإن هذه كلها وإن كانت أسنى وأعلى فإن ذلك من علم الخواص ، وهم مكفيون المؤنة ، والعامية أحق بالحفظ ، وعقائدهم أولى بالحراسة ، واستنقاذ من يخاف عليه الهلاك أولى من مؤانسة وحيد ، والتصديق على ذي بلفة من العيش ، فكيف إن كان عن غناء ، وأيضا فإن علم الكلام إنما يراد كما قلنا للجدال ، وهو يقع من العلماء العارفين مع أهل الإلحاد والزبغ ، لقصورهم عن ملاحظة الحق موقع السيف للأنبياء والمرسلين عليهم السلام ، بعد التبليغ منع أهل العناد ، والتمادي على النفي وسبيل الفساد ، فكما لا يقال السيف أبلغ حجة النبي صلى الله عليه وسلم ، كذلك لا يقال علم الكلام والجدال أبلغ مقام من ظهر منه من العلماء ، وكما لا يقال في الصدر الأول فقهاء الأمصار ، ومن قبلهم حين لم يحفظ عنهم في الغالب إلا علوم آخر ، كالفقه والحديث والتفسير ، لأن الخلق أحوج إلى علم ما حفظ عنهم ، وذلك لغلبة الجهل على أكثرهم ، فلولا أن حفظ الله تعالى تلك العلوم عن ذكرنا لجهلت العبارات ، وانقطع علم الشرع ، ونحن مع هذه الحالة نعلم أنهم عارفون بالتوحيد على جهة اليقين ، بنير طريق علم الكلام

والجدل ، يتحلون بالمقامات المذكورة ، وإن لم يشتهر عنهم ذلك اشتهار ماأخذه عنهم
الخاص والعام ، ومثل ذلك حالة الصحابة رضي الله عنهم بعد النبي صلى الله عليه وسلم ،
لما خافوا دروس الإسلام ، وأن يضعف ويقل أهله ، ويرجع البلاد والعامه إلى الكفر
كما كانوا أول مرة ، فقد مات صاحب المعجزة صلى الله عليه وسلم ، والمبعوث لدعوة
الحق عليه السلام ، رأوا أن الجهاد والرباط في ثغر العدو والنزو في سبيل الله ، وضرب
وجوه الكفر بالسيف ، وإدخال الناس في دين الله ، أولى بهم من سائر الأعمال ، وأحق
من تدريس العلوم كلها ، ظاهرا وباطنا ، وإنما كانت تؤخذ عنهم علوم الشرع على
الأقل ، وهم في حال ذلك الشغل والنظر إلى حال العموم أوكد من النظر إلى
الخصوص ، لأن الخصوص لهم بأنفسهم عناء ، ولهم بمجاهم قيام ، والعموم إن لم يكن
مشتغلا بهم ، ذائدا لهم عن هلكاتهم وسائقا بهم إلى مرآشدهم وصلاحهم ، كان
الهلاك إليهم أسرع ، ثم لا يكون من بعد ذلك أن فسد حال العموم للخصوص قدر ،
ولا يظهر لهم نور ، ولا يقدر على شيء كامل من البر ، فلا خاصة إلا بعامة ،
واقدر كانت رعاية النبي صلى الله عليه وسلم بحال الجماهير أكثر ، والخوف عليهم من الزيغ
والضلال والهلاك أشد ، واللفظ بهم في تخفيف الوظائف والأخذ بالرفق أبلغ ، وكان
أهل القوة وذوى البصائر في الحقائق يأخذون أنفسهم بالمشقات ، وكان هو صلى الله
عليه وسلم يحب أن يعمل بالعمل من الطاعة فيما يمنعه منه ، أو من المداومة عليه إلا خوف
أن يفرض على أمته ، حين علم من أكثرهم الضعف ، ولم يكره لهم وفيه زيادة الأجر ،
وكثرة الثواب والقرب من الله تعالى ، ولكن خاف عليهم أن يقعوا في تضييع الفرض ،
فيكون عليهم كفل من الوزر ، ألا ترى كيف نهى الخلق عن قيام الليل كله ، وكان عثمان
رضي الله عنه يقومه فلم ينهه ، ومنع السيف من كل من أراد أخذه بما شرط عليه فيه ، حتى
جاء من علم منه القبرة على الوفاء بما شرط عليه فأعطاه إياه ، وقال لعائشة رضي الله عنها
« لَوْلَا حَدِّثَانُ عَهْدِ قَوْمِكَ بِالْكَفْرِ لَرَدَدْتُ إِلَيْتَ عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ » وقال
للائصار « أَمَا تَرَوْنَ أَنَّ يَذْهَبَ النَّاسُ بِالشَّاءِ وَالْبَعِيرِ فَتَذْهَبُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى رِحَالِكُمْ » ومع ذلك فالذي حفظ عنه صلى الله عليه وسلم ، وعن الصحابة

من بعده ، وفقهاء الأمصار ، وأعيان المتكلمين من الإشارات لتلك العلوم المذكورة
كثير لا يحصى ، وإنما القليل من حمله اليوم عنهم ، وتفقه مثلهم فاقصد تجسد ، وتصد
لاقتباس الحديث والتواريخ ومصنفات العلوم توقن (وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ
خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ^(١))

بيان

المرتبة الرابعة

وهو توحيد الصديقين : وأما أهل المرتبة الرابعة ، فهم قوم رأوا الله سبحانه
وتعالى وحده ، ثم رأوا الأشياء بعد ذلك به فلم يروا في الدارين غيره ، ولا اطلعوا
في الوجود على سواء ، فقد كان بيان إشارات الصحابة رضي الله عنهم أجمعين فيما خصوا
من المعرفة في هجيراهم ، فكان هجير أبي بكر الصديق رضي الله عنه لإله إلا الله ؛
وكان هجير عمر رضي الله عنه أكبر ، وكان هجير عثمان رضي الله عنه سبحانه الله ،
وكان هجير علي رضي الله عنه الحمد لله ، فاستقرى السابقون من ذلك أن أبا بكر
لم يشهد في الدارين غير الله سبحانه وتعالى ، فلذا كان الصديق وسمي به كما علمت ،
وكان يقول : لا إله إلا الله ، وكان عمر يرى مادون الله صغيرا مع الله في جنب عظمته ،
فيقول : الله أكبر ، وكان عثمان لا يرى التنزيه إلا لله تعالى ، إذ الكل قائم به
غير معرى من النقصان والقائم بغيره معلول ، فكان يقول : سبحانه الله ، وعلي لا يرى
نعمة في الدفع والرفع والعطاء والمنع ، في المكروه والمحبوب ، إلا من الله سبحانه ، فكان
يقول : الحمد لله ، وأهل هذه الرتبة على الجملة في حال خصوصهم فيها صنفان ، يريدون
ومرادون ، فالمريدون في الغالب لا بد لهم من أن يحلوا في المرتبة الثالثة ، وهي توحيد
المقربين ، ومنها ينتقلون وعليها يعبرون إلى المرتبة الرابعة ، ويتمكنون فيها ، ومن أهل
هذا المقام يكون القطب والأوتاد والبلاء ، ومن أهل المرتبة الثالثة ، يكون النقباء
والنجباء والشهداء والصالحون والله أعلم

فإن قلت : أليس الوجود مشتركا بين الحادث والقديم ، والمألوه والإله ،

ثم معلوم أن الإله واحد ، والحوادث كثيرة فكيف يرى صاحب هذه المرتبة الأشياء شيئا واحدا ، أذلك على طريق قلب الأعيان ، فتعود الحوادث قديمة ، ثم تتحد بالواحد فترجع هي هو ، وفي هذا من الاستحالة والمروق عن مصدر العقل ما ينفى عن إطالة القول فيه ، وإن كان على طريق التخيل للولي لما لاحقيقة له فكيف يحتاج به ، أو كيف يعدّ حالا لولي أو فضيلة لبشر

الجواب عن ذلك : أن الحوادث لم تنقلب إلى القدم ، ولم تتحد بالفاعل ، ولا اعتدى الولي تخييل فتخيّل مالا حقيقة له ، وإنما هو ولي مجتبي ، وصديق مرتضى ، خصه الله تعالى بمعرفته على سبيل اليقين ، والكشف التام ، وكشف لقلبه مآلو رآه يبصره عيانا ما ازداد إلا يقينا ، وإن أنكرت أن يكون وهب الله المعرفة به على هذا السبيل أحدا من خلقه ، فما أطمّ مصيبتك وما أعظم العزاء فيك ، حين فتشت الخلق بمبارك ، وكلّهم بمكيالك وفضلت نفسك على الجميع ، إذ لا سبب لإنكارك إن صح ، إلا أنك تخيلت أنه لم يرزق أحدا ما لم ترزق ، أو ينحصر من المعرفة ما لم تخص فإذا تقررت هذه القاعدة فصار ما كشف لقلبه لا يخرج منه ، وما اطلع عليه لا يغيب عنه ، وما ذكره من ذلك لا ينساه ولا في حال نومه وشغله ، وهذا موجود فيمن كثر اهتمامه بشيء ، وثبت في قلبه حاله إنه إذا نام أو اشتغل لم يفقده في شغله ونومه كما لا يفقده في يقظته وفراغه ، ولهذا والله أعلم إذا رأى الولي المتمكن في رتبة الصديقين مخلوقا كان حيا أو جمادا صغيرا أو كبيرا ، لم يره من حيث هو هو ، وإنما يراه من حيث أوجده الله تعالى بالقدرة ، وميزه بالإرادة على سابق العلم القديم ، ثم أدام القهر عليه في الوجود ، ثم لما كانت الصفات المشهورة آثارها في المخلوقات ليست لغير الموصوف الذي هو الله عز وجل له ألهمت الولي عن غيره ، وصار لم ير سواه ومعنى ذلك أنه لا يتميز بالذكر في سر القلب وخير المعرفة ولا بالإدراك في ظاهر الحس ، دون ما كان موجودا به وصار عنه فانيا ، فبعد هذا على من أصعبه أن أن لا يحتاج إليها مع هذا الوضوح ، ولا فهم إلا بالله ، ولا شرح إلا منه ، ولا نور إلا من عنده ، وله الحول والقوة وهو العلي العظيم

فصل

وأما معنى إفشاء سر الربوية كفر فيخرج على وجهين
أحدهما : أن يكون المراد به كفرا دون كفر ، ويسمى بذلك تعظيما لما أتى
به المفشى وتعظيما لما ارتكبه

ويعترض هذا بأن يقال لا يصح أن يسمى هذا كفرا ، لأنه ضد الكفر ، إذ
الكفر الذى سمي على معناه سائر ، وهذا المفشى للسر ناشر ، وأين النشر
والإظهار من التغطية ، والإعلان من الكتم ، واندفاع هذا هين بأن يقال ، ليس
الكفر الشرعي تابع الاشتقاق ، وإنما هو حكم لمخالفة الأمر ، وارتكاب النهي ،
فمن رد إحسان محسن ، أو جحد نعمة متفضل ، فيقال عليه كافر لجهتين
إحداها : من جهة الاشتقاق ، ويكون إذ ذاك اسما ينبيء عن وصف

والثانية : من جهة الشرع ، ويكون إذ ذاك حكما يوجب عقوبة ، والشرع قد ورد
بشكر المنعم ، فافهم ولا تذهب مع الألفاظ ، ولا يفرنك العبارات ، ولا تحجبك
التسميات ، وتفتن لخداعتها ، واحترس من استدراجها ، فإذا من أظهر ما أمر بكتمه
كان كمن كتم ما أمر بنشره ، وفي مخالفة الأمر فيهما حكم واحد على هذا الاعتبار ،
ويدل على ذلك من جهة الشرع ، قوله صلى الله عليه وسلم « لَا تُحَدِّثُوا النَّاسَ
بِمَا لَمْ تَصِلْهُ عُقُولُهُمْ » وفي ارتكاب النهي عصيان ، ويسمى فى باب القياس على
المذكور كفران البدن ،

وقسمة أخرى : وذلك أن العلم إن حلال إلى ما علم من أجزائه بالاستقراء
فإن الإنسان تشابه سماء العالم ، من حيث إن كل ما علا فهو سماء ، وحواسه تشابه
الكواكب والنجوم ، من حيث إن الكواكب أجسام مشقة تستمد من نور الشمس
فتضيء بها ، والحواس أجسام لطيفة مشقة تستمد من الروح ، فيضيء مسلك المدركات به
وروح الإنسان مشابهة للشمس ، فضياء العالم ، ونور نيانه ، وحركة ضواريه ، وجبوانه

وحياته ، فيها تظاهر بتلك الشمس ، وكذلك روح الإنسان به حصل في الظاهر نمو أجزاء
بدنه ، ونبات شجره ، وحاول حياته ؛ وجعلت الشمس وسط العالم ، وهي تطلع بالنهار ،
وتغرب بالليل ، وجعلت الروح وسط جسم الإنسان ، وهي تغيب بالنوم ، وتطلع باليقظة
ونفس الإنسان تشابه القمر ، من حيث إن القمر يستمد من الشمس ، ونفسه تستمد من
الروح ، والقمر خالف الشمس ، والروح خالف النفس ، والقمر آية محوطة ، والنفس
مثلها ، ونمو القمر في آن لا يكون ضياؤه منه ، ونمو النفس في آن ليس عقلها منها ، ويعتري
الشمس والقمر وسائر الكواكب كسوف ، وتعتري النفس والروح وسائر الحواس غيب
وذبول ، وفي السالم نبات ومياه ورياح وجبال ، وحيوان ، وفي الإنسان نبات ، وهو
الشعر ، ومياه وهو المروق ، والدموع والريق والدم ، وفيه جبال ، وهي العظام ، وحيوان
وهي هوام الجسم ، فخصت المشابهة على كل حال ، ولما كانت أجزاء العالم كثيرة ، ومنها
ماهي لنا غير معروفة ، ولا معلومة ، كان في استقصاء مقابلة جميعها تطويل ، وفيما ذكرناه
مايحصل به لدى العقول تشبيه وتمثيل

فإن قلت : أراك فرقت بين النفس والروح ، وجعلت كل واحد منهما غير الآخر ،
وهذا قلنا تساعد عليه ، إذ قد كثر الخلاف في ذلك
فاعلم أنه إنما على الإنسان أن يبنى كلامه على مايعلم لا على مايجمل ، وأنت لو علمت
النفس والروح عامت أنهما اثنان

فإن قلت : فقد سبق في الإحياء أنهما شيء واحد ، وقلت في هذه الإجابة إن النفس
من أسماء الروح ، فالذي سبق في الإحياء ورأيت في هذه الإجابة ، وهو شيء واحد
لا يتناقض مع ماقلناه الآن ، وذلك أن لها معنى يسمى بالروح تارة ، وبالنفس أخرى ،
وبغير ذلك ، ثم لا يبعد أن يكون لها معنى آخر يتفرد باسم النفس فقط ، ولا يسمى بروح
ولا غير ذلك ، فهذا آخر الكلام في أحد وجهي الإضافة التي في ضمير صورته ، والوجه
الأخر وهو أن من حمل إضافة الصورة إلى الله تعالى على معنى التخصيص به ، فذلك لأن
الله سبحانه نبأ بأنه حي قادر ، سميع بصير ، عالم مرید ، متكلم ، فاعل ، وخلق آدم عليه
السلام ، حيا ، قادرا ، ، عالما ، سميعا ، بصيرا ، مریدا ، متكلما ، فاعلا ، وكانت لآدم عليه

السلام صورة محسوسة ، مكنونة مخلوقة ، مقدرة بالفعل ، وهي لله تعالى مضافة باللفظ ، وذلك أن هذه الأسماء لم تجتمع مع صفات آدم إلا في الأسماء التي هي عبارة تلفظ فقط ، ولا يفهم من ذلك نفي الصفات فليس هو مرادنا ، وإنما مرادنا تباين ما بين الصورتين بأبعد وجوه الإمكان ، حتى لم تجتمع مع صفات الله تعالى إلا في الأسماء الملفوظ بها لا غير ، وفرارا أن تثبت صورة لله تعالى ، ويطلق عليها حالة الوجود ، فافهم هذا ، فإنه من أدق ما يقرع سمعك ، ويلج قلبك ، ويظهر لعقلك ، ولهذا قيل لك ، فإن كنت تعتقد الصورة الظاهرة ومعناه إن حملت إحدى الصورتين على الأخرى في الوجود ، تكن مشبها مطلقا ومعناه تتيقن أنك من المشبهين لا من المنزهين ، على نفسك بالتشبيه معتقدا ، ولا تنكر كما قيل : كن يهوديا صرفا وإلا فلا تلعب بالتوراة ، أي تتلبس بدينهم وتريد أن لا تنسب اليهم ، أي لا تقرأ التوراة ولا تعمل بها ، وإن كنت تعتقد الصورة الباطنة ، منزلها مجللا ومقدسا مخلصا ، أي ليس تعتقد من الإضافة في الضمير إلى الله تعالى إلا الأسماء دون المعاني ، فتلك المعاني المسماة لا يقع عليها اسم صورة على حال ، وقد حفظ عن الشبلي رحمة الله عليه ، في معنى ما ذكرناه من هذا الوجه قول بليغ مختصر ، حين سئل عن معنى الحديث ، فقال : خلقه الله على الأسماء والصفات ، لا على الذات .

فإن قلت ، فكذا قال ابن قتيبة في كتابه المعروف بتناقض الحديث ، حين قال هو صورة لا كالصور ، فلم أخذ عليه في ذلك ، وأقيمت عليه الشناعة به ، وأطرح قوله ، ولم يرضه أكثر العلماء وأهل التحقيق .

فاعلم أن الذي ارتكبه ابن قتيبة عفا الله عنه نحن أشد إعراضا عنه ، وأبلغ في الإنكار عليه . وأبعد الناس عن تسويغ قوله ، وليس هو الذي ألمنا نحن به وأفدناك بحول الله وقوته إياه ، بل يدل منك أنك لم تفهم غرضنا ، وذهلت عن تعقل مرادنا ، ولم تفرق بين قولنا وبين ما قاله ابن قتيبة ، ألم أخبرك أننا أثبتنا الصورة في التسميات ، وهو أثبتنا حالة للذات ، فأين من لب الجوز ، قشور تفرقع ، والذي يغلب على الظن في ابن قتيبة أنه لم يقرع سمعه هذه الدقائق التي أشرنا إليها وأخرجناها إلى حيز الوجود ، بتأييد الله تعالى بالعبارة عنها ، وإنما ظهر له شيء لم يكن له به إلف وعلاه الدهش ، فتوقف بين ظاهر الحديث الذي هو

موجب عند ذرى القصور تشبيها ، وبين التأويل الذى ينفيه ، فأثبت المعنى المرغوب عنه ، وأراد تقي ما خاف من الوقوع فيه : فلم يتأت له اجتماع ما رام ، ولا نظام ما اقترف فيها هو صورة لا كالصورة ، ولكل ساقطة لا قطة ، فيتبادر الناس إلى الأخذ عنه

فصل

ومعنى قاطع الطريق فإنك بالواد المقدس طوى ، أي دم على ما أنت عليه من البحث والطلب ، فإنك على هداية ورشد ، والوادي المقدس عبارة عن مقام الكليم موسى عليه السلام ، مع الله تعالى فى الوادى وإنما تقدس الوادى بما أنزل فيه من الذكر ، وسمع كلام الله تعالى ، وأقيم ذكر الوادى مقام ما حصل فيه فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه وإلا فالمقصود ما حذف لا ما أظهر بالقول ، إذ المواضع لا تأثير لها وإنما هى ظروف

فصل

ومعنى فاستمع أى سر بقلبك لما يوحى ، فملك نجد على النار هدى ، ولملك من سرادقات المزننادى بما نودى به موسى ، إني أنا ربك ، أي فرغ قلبك لما يرد عليك من فوائد المزيد ، وحوادث الصدق ، وثمار المعارف ، وارتياح سلوك الطريق ، وإشارات قرب الوصول ، وسر القلب ، كما يقول أدن الرأس ، ووسع الآذان ، وما يوحى أي ما يرد من الله تعالى بواسطة ملك ، أو إلقاء فى روع ، أو مكاشفة تحقيقية ، أو ضرب مثل مع العلم بتأويله ، ومعنى لملك حرف ترويح ، ومعنى ان لم تدركك آفة تقطعك عن سماع الوحي من إعجاب بحال ، أو إضافة دعوى إلى النفس أو قنوع بما وصلت إليه ، واستبداد به عن غيره ، وسرادقات المجد ، هي حجب الملوكوت ، وما نودى به موسى ، هو علم التوحيد التى وسعت العبارة اللطيفة عنه بقوله حين قال له يا موسى إني أنا الله لا إله إلا أنا ، والمنادى باسمه أزلا وأبدا ، هو اسم موسى لما سمي السالك الموجود فى كلام الله تعالى فى أزل الأزل ، قبل أن يخلق موسى لا إلى أول ، وكلام الله تعالى صفة له لا يتغير كما لا يتغير هو ، إذ ليست صفاته المنوية لغيره ، وهو الذى لا يحول ولا يزول ، وقد ذل قوم عظم اقتراحهم وهو أنهم ، حملوا صدور هذا القول على اعتقاد اكتساب النبوة

وعياذ بالله من أين يحتمل هذا القول ما حملوه من المذهب اليسوا وهم يعرفون أن كثيرا ممن يكون بحضرة ملك من ملوك الدنيا وهو يخاطب إنسانا آخر قلدولة كبيرة وفوض إليه عملا عظيما ، وجاءه حياء خطيرا ، وهو ينادى باسمه أو يأمره بما ينتل من أمره ، ثم إن السامع للملك الحاضر معه غير المولى ، لم يشارك المولى المخلوع عليه ، والمفوض إليه في شيء مما ولي وأعطى ، ولم تجب له بسماعه ومشاهدته أكثر من حظوة القربة ، وشرف الحضور ، ومنزلة المكاشفة من غير وصول إلى درجة لمخاطب بالولاية ، والمفوض إليه الأمر ، ولذلك هذا السالك المذكور إذا وصل في طريقه ذلك ، بحيث يصل بالمكاشفة والمشاهدة واليقين التام الذي يوجب المعرفة والعلم بتفاصيل المعلوم ، فلا يمتنع أن يسمع ما يوحى لغيره من غير أن يقصد هو بذلك ، إذ هو محل سماع الوحي على الدوام ، وموضع الملائكة ، وكفى بها أنها الحضرة الربوبية ، وموسى عليه السلام ما استحق الرسالة والنبوة ، ولا استوجب التكليم وسماع الوحي مقصودا بذلك ، بحلولة في هذا المقام الذي هو المرتبة الثالثة فقط ، بل قد استحق ذلك بفضل الله تعالى حين خصه بمعنى آخر ترقى إلى ذلك المقام أضاعافا ، فجاوز المرتبة الرابعة ، لأن آخر مقامات الأولياء أول مقامات الأنبياء ، وموسى عليه السلام نبي مرسل ، فقامه أعلى بكثير مما نحن آخذون في أطرافه لأن هذا المقام الذي هو المرتبة الثالثة ، ليست من غايات مقام الولاية بل هو إلى مبادئها أقرب منه إلى غايتها ، فمن لم يفهم درجات المقام ، وخصائص النبوة ، وأحوال الولايات كيف يمرض للكلام فيها ، والطمع على أهلها ، هذا لا يصلح إلا لمن لا يعرف أنه مؤاخذ بكلامه ، نحاسب بظنه ويقينه ، مكتوب عليه خطراته ، محفوظ عليه لحظاته ، مخلصا منه يقظاته وغفلاته فا (مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ^(١))

فإن قلت : أراك قد أوجبت له نداء الله تعالى ، ونداء كلامه ، والله تعالى يقول (تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ^(٢)) فقد نبه أن تكليم الله تعالى لمن كلمه من الرسل إنما هو على سبيل المبالغة في التفضيل ، وهذا لا يصلح أن يكون لغيره ليس بنبي ولا رسول ، وإذا بان السبب وقصد

بإدراك الشك العارض في مسالك الحقائق فنقول : ليس في الآية ما يرد ما قلنا ، ولا يكسره
لأننا ما أوجبنا أنه كلمة قصدا ولا توخاه بالخطاب عمدا

وانما قلنا يجوز أن يسمع ما يخاطب الله تعالى به غيره مما هو أعلى منه ليس من يسمع
كلام إنسان مثلا مما يتكلم به غير السامع فيقال فيه إنه كلمه وقد حكى أن طائفة من بني
إسرائيل سمعوا كلام الله تعالى الذي خاطب به موسى حين كلمه ثم إذا ثبت ذلك لم يجب
لهم به درجة موسى عليه السلام ولا المشاركة في نبوته ورسالته على أنا نقول نفس ورود
الخطاب إلى السامعين من الله تعالى ، يمكن الاختلاف فيه فيكون النبي المرسل يسمع
كلام الله تعالى عز وجل الذاتي القديم ، بلا حجاب في السمع ، ولا واسطة بينه وبين
القلب ، ومن دونه يسمعه على غير تلك الصورة ، مما يلقي في روعه ، ومما ينادى به في
سمعه أو سره ، وأشبه ذلك كما ذكر أن قوم موسى عليه السلام ، حين سمعوا كلام
الله سبحانه مع موسى أنهم سمعوا صوتا كالشبور وهو القراءان ، فإذا صح ذلك فبتباين
المقامات أختلف ورود الخطاب ، فموسى سمع كلام الله بالحقيقة الذي هو صفة له بلا كيف ولا
صورة نظم الحروف ، ولا أصوات ، والذين كانوا معه أيضا ، سمعوا صوتا مخلوقا جعل
لهم علامة ودلالة على صحة التكليم وخلق الله سبحانه لهم بذلك العلم الضروري ، وسمى
ذلك الذي سمعوه كلامه ، إذ كان دلالة عليه ، كما تسمى التلاوة وهي الحروف المتلو بها
القراءان كلام الله تعالى إذ هي دلالة عليه

فإن قلت : فما يبقى على السامع إذا سمع كلام الله تعالى الذي يستفيد معرفة وحدانيته
وفقه أمره ونهيه ، وفهم مراده وحكمه ، يلحقه العلم الضروري فيما أرى بأنه الشيء
المرسل ، إلا بأن يشتغل بإصلاح الخلق دورته ، ولو كان عوضا منه آخر عنه ومقامه مقامه
فاعلم أن الذي أوجب عشورك ودوام زلك ، واعتراضك على العلوم بالجهل ، وعلى
الحقائق بالخيال ، أنك بعيد عن غور المطالب ، بعيد في شرك المعاطب ، بعيد صوب
الصوت ، عتيد صخب السحاب ، إن الذي استحق به الناظر السالك الواصل المرتبة الثالثة
سماع نداء الله تعالى معنى ومقام وحال وخاصة أعلى من تلك الأولى وأجل وأكبر ،
وبينهما ما بين من استحق المواجهة بالخطاب والقصد به ، وبين من لا يستحق أكثر من

سماعه من يخاطب به غيره ، فهذا من الإشارة باختلاف ورود الخطاب إليهما ، مما يوجب نفورا ، وتباين ما بينهما ، فإن فهمت الآن وإلا فقد عني لاندربجبال .

فإن قيل : ألم يقل الله تعالى (فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ ^(١)) وسماع كلام الله تعالى بحجاب أو بغير حجاب ، وعلم ما في الملكوت ومشاهدة الملائكة ، وما غاب عن المشاهدة والحس من أجل الغيوب ، فكيف يطلع عليها من ليس برسول ؟

قلنا : في الكلام حذف يدل على صحة تقديره الشرع الصادق ، والمشاهدة الصورية ، أن يكون معناه إلا من ارتضى من رسول ، ومن اتبع الرسول بالإخلاص والاستقامة أو صل بما جاء به ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال « اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ » وهل يبقى إلا ما غاب عنه أن ينكشف إليه ، وقال « إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مُحَدِّثُونَ فَفَعَلُوا » أو كما قال « الْمُؤْمِنُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ » وفي القراءان العزيز (قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ^(٢)) فعلم ما غاب عن غيره من إمكان بيان ما وعد به ، وأراد أنه قدر عليه ، ولم يكن نبيا ولا رسولا ، وقد أنبأ الله سبحانه وتعالى عن ذى القرنين من إخباره عن العلوم الغيبية ، وصدقه فيه حين قال (فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا ^(٣)) وإن كان وقع الاختلاف في نبوة ذى القرنين فالإجماع على أنه ليس برسول ، وهو خلاف المسطور في الآية ، وإن رام أحد المدافعة بالاحتياط لما أخبر به ذى القرنين ، وما ظهر على يدي الذي كان عنده علم من الكتاب ، وأراد أن يجوز على عمر التشبه بالحقائق ، فما يصنع فيما جرى للخضر ، وما أنبأ الله سبحانه ، وأظهر عليه من العلوم الغيبية ، وهو بعد أن يكون نبيا فليس برسول على الوفاق من الجميع والله تعالى يقول (إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ ^(٤)) فدل على أن في الآية حذف مضاف معناه ما تقدم

وانظر الى ما ظهر من كلام سعد رضي الله عنه ، أنه يرى الملائكة وهو غيب الله وأعلم أبو بكر بما في البطن وهي من غيب الله ، وشواهد الشرع كثيرة جدا ، بمجر

التأول ويلهو المعاند ، هذا والقول بتخصيص العموم أظهر من الجراءة وأشهر مما نقل الكافة ويحتمل أن يكون المراد في الآية بالرسول المذكور فيها ملك الوحي ، الذي بواسطته تنجلي العلوم وتنكشف الغيوب ، فنى لم يرسل الله ملكا بإعلام غيب ، أو يخاطب مشافهة أو إلقاء معنى في روع ، أو ضرب مثل في يقظة أو منام ، لم يكن إلى علم ذلك الغيب سبيل .، ويكون تقدير الآية ، فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول أن يرسله إلى من يشاء من عباده في يقظة أو منام ، فإنه يطلع على ذلك أيضا ، ويكون فائدة الإخبار بهذا في الآية ، الامتنان على من رزقه الله تعالى علم شيء من مكنوناته وإعلامه أنه لا تصل إليها نفسه ، ولا مخلوق سواه إلا بالله تعالى ، حين أرسل إليه الملك بذلك ، وبعثه الله حتى يتبرأ المؤمن من حوله ومن حول كل مخلوق وقوته ، ويرجع إلى الله تعالى وحده ، ويتحقق على أنه لا يرد عليه شيء من علم ، أو معرفة ، أو غير ذلك إلا بإرادته ومشيئته ، ويحتمل وجه آخر ، وهو أن يكون معناه والله أعلم ، فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى ، يريد من سائر خلقه ، وأصناف عباده ، ويكون معنى من رسول أي عن يد رسول من الملائكة

فصل

ومعنى ولا يتخطى رقاب الصديقين إن قلت : ما الذى أوصله إلى مقامهم ، أو جاوز به ذلك ، وهو في المرتبة الثالثة حال المقر بين ما وصل حيث ظننت ، فكيف يجاوزه ؟ وإنما خاصية من هو في رتبة الصديقين عدم السؤال ، لكثرة التحقق بالأحوال ، وخاصية من هو في رتبة القرب كثرة السؤال ، طمعا في بلوغ الآمال ، ومثاله ما فيما أشير إليه مثال إنسانين دخلا في بستان ، أحدهما : يعرف جميع أنواع نبات البستان ، ويتحقق أنواع تلك الثمار ، ويعلم أسماءها ومنافعها ، فهو لا يسأل عن شيء مما يراه ، ولا يحتاج إلى أن يخبر به ، والثاني لا يعرف مما رأى شيئا ، أو يعرف بعضا ويجهل أكثر مما يعرف ، فهو يسأل ليصل إلى علم الباقي ، وذلك من تكلمنا عليه حين أكثر السؤال مما يبعد عنه حاله ويتخلف عن مقامه إلى ما هو أعلى منه ، وكان غير مراد لذلك إما في ذلك الوقت أو الأبد

وتلك الماوم التي كانت لاتنال بالكسب ، وإنما تنال بالمنح ، فقليل له لاتتخط رقاب الصديقين بالسؤال ، فذلك مما لا يخطر به ، وليس هو من الطرق الموصلة إلى مقامهم فارجع إلى الصديق الأكبر ، فاقتد به في حاله وسيرته ، فمسالك ترزق مقامه ، فإن لم يكن فتبقي على حالة القرب وهي تتلو الصديقية ، فهذا معناه

فصل

ومعنى انصراف السالك الناظر بعد وصوله إلى ذلك الرفيق الأعلى ، إما أنه لما وصل إليه بالسؤال صرف إليه مالاق به من الأحوال ليحكم ما بقى عليه من الأعمال كما قال المصطفى صلى الله عليه وسلم للذي سأله أن يعلمه غرائب العلم ، « إِذْهَبْ فَأَحْكِمْ مَا هُنَاكَ وَنَعَدْ ذَلِكَ أَعْلَمُكَ غَرَائِبَ الْعِلْمِ » وأما صفة انصرافه فإنه نهض بالبحث ورجع بالتذكر وفوائد المزيد ووجهه أن من لم يستطع المقام في ذلك الموضع بعد وصوله إليه فذلك لتعلق خبر المعرفة بالبدن ، ومسكنه عالم الملك ، ولم يفارقه بعد الموت وطول الغيب عنه لا يمكن في العادة ، ولو أمكن لهلك الجسم وتفرقت الأوصال ، والله تعالى أراد عمارة الدنيا : وقد سبق في علمه ولن تجد لسنة الله تبديلا ، ومعنى قول أبي سليمان الداراني لو وصلوا ما رجعوا مارجع إلى حالة الانتقاص من وصل إلى حالة الإخلاص والذي طمع الناظر في الحصول فيه سؤاله وتماديه إلى حال القرب منه إذا لم يصلح لذلك ولم يصف ولم يخلص أعماله

فصل

ومعنى بأن ليس في الإمكان أبدع من صورة هذا العالم ، ولا أحسن ترتيبا ، ولا أكل صنعا ، ولو كان وادخره مع القدرة كان ذلك بخلا ، يناقض الكرم الإلهي ، وإن لم يكن قادرا عليه كان ذلك عجزا ، يناقض القدرة الإلهية ، فكيف يقضى عليه بالعجز فيما لم يخلقه اختيارا ، وكان ذلك ولم ينسب إليه ذلك قبل خلق العالم ، ويقال ادخار إخراج العالم من العدم إلى الوجود عجز مثل ما قيل فيما ذكرنا ، وما الفرق بينهما ، وذلك لأن تأخيرها بالعالم

قبل خلقه عن أن يخرج من العدم إلى الوجود يقع تحت الاختيار الممكن ، من حيث إن الفاعل المختار له أن يفعل فإذا فعل فليس في الإمكان أن يفعل إلا نهاية ما تقتضيه الحكمة التي عرفنا أنها حكمة ، ولم يعرفنا بذلك إلا لنعلم مجارى أفعاله ، ومصادر أموره ، وأن تتحقق أن كل ما اقتضاه ويقضيه من خلقه ، بعلمه ، وإرادته ، وقدرته أن ذلك على غاية الحكمة ، ونهاية الاتقان ، ومبلغ جودة الصنع ، ليجعل كمال ما خلق دليلاً قاطعاً ، وبرهاناً على كماله في صفات جلاله الموجبة لإجلاله فلو كان ما خلق ناقصاً بالإضافة إلى غيره ما قدر على خلقه ، ولو لم يخلق لكان يظهر النقصان المدعى على هذا الوجود من خلقه ، كما يظهر على ما خلقه على غير ذلك ، ويكون الجميع من باب الاستدلال على ما صنع من النقصان قطعاً ، وما يحمل عليه من القدرة على أكل منه ظناً ، إذ خلق للخلق عقولاً وجعل لهم فهو ما ، وعرفهم ما أكن ، وكشف لهم ما حجب وأجن ، فيكون من حيث عرفهم بكماله دلهم على نقصه ، ومن حيث أعلمهم بقدرته بصرفهم بعجزه ، فتعالى الله رب العالمين ، الملك الحق المبين .

وأيضاً فلا يعترض هنا ويتزبر به ، إلا من لا يعرف مخلوقاته ، ولم يصرف الكلام الصحيح في مشابهة ذلك أصلاً في العلم ، أو كان نسخاً له ومعنى تقيس عليه غيره ، وأما انكشافه بخير ممن رزق علم ذلك كان بطلان العلم في حق المخبر ، إذ أفشاه لغير أهله ، وأهداه لمن لا يستحقه ، كما روي عن عيسى على نبينا وعليه السلام ، لاتعلقوا الدر في عناق الخنازير ، وإنما أراد قطاع العلم غير أهله ، وقد جاء لاتنعموا بالحكمة أهلها ، فتظلموهم ، ولا تظلموها عند غير أهلها فتظلموها .

وأما سر العلم الذي يوجب كشفه بطلان الأحكام ، فإن كان كشفه من الله سبحانه لقلوب ضعيفة بطلت الأحكام ، في حقها لمن يطلع عليه في ذلك السر من معرفة مآل الأشياء ، وعواقب الخلق ، وكشف أسرار العباد ، وما يظن من مقدور ، فمن عرف نفسه مثلاً أنه من أهل الجنة لم يصل ، ولم يصم ، ولم يتصب نفسه في خير ، وكذلك لو انكشف له أنه من أهل النار ، كمل انهماكه فلا يحتاج إلى تعب زائد ، ولا تصيبه مكابدة ، فلو عرف كل واحد عاقبته ومآله بطلت الأحكام الجارية عليه ، وإن كان كشفها من مخبر

استروح الضعيف إلى ما يسمع من ذلك ، فيتمطل وينخرم حاله ، وينحل قيده ، وبعد هذا فلا يحمل كلام سهل إلا على ما يقدر لأعلى ما يوجد ، ولذلك جعله مقرونا بحرف لو ، الدال على امتناع الشيء ، لامتناع غيره ، كما يقال : لو كان للإنسان جناحان لطار ، ولو كان للسماء درج لصعد عليها ، ولو كان البشر ملكا لفقد الشهوات ، فعلى هذا يخرج كلام سهل في ظاهر العلم .

فصل

وأما خطاب العقلاء للجمادات فغير مستنكر فقديمًا ندب الناس الديار ، وسألوا الأطلال واستخبروا الآثار وقد جاء في أشعار العرب وكلامها من ذلك كثير وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم « أُسْكُنْ أَحَدَهُ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ نَبِيٌّ وَصِدِّيقٌ وَشَهِيدَانِ » وقال بعضهم : أسأل الأرض تخبرك عن شق أنهارها ، وفجر بحارها ، وفق أهواءها ، ورتق أحواءها وأرسي جبالها ، إن لم تجبك أجابتك اعتبارًا ، وإنما الذي يتوقف على الأذهان ويتحير في قوله السامعون ، وتتعجب منه العقول ، هو كيفية كلام الجمادات والحيوانات الصامتات ، ففي هذا وقع الإنكار ، إذ اضطرب النظر ، وكذب في تصحيح وجوده والسمع من الاعتبار ، ولكن لتعلم أن تلقى الكلام للعقلاء ، ممن لم يعقل عنه في المشهود يكون على جهات ، من ذلك سماع الكلام الذاتي ، كما تلقى من أهل النطق إذا قصدوا إلى نظم اللفظ ، وذلك أكثر ما يكون للأنبياء والرسل صلوات الله عليهم في بعض الأوقات ، كحنين الجذع للنبي صلى الله عليه وسلم ، وكان حجر يسلم عليه في طريقه قبل مبته

ومنها تلقى الكلام في حسن السامع من غير أن يكون له وجود من خارج الحس ، ويعتري هذا سائر الحواس ، كمثل ما يسمع النائم في منامه ، من مثال شخص من غير مثال والمثال المرتنى للنائم ليس له وجود في بسمعه ، وأما ما يجده غير النائم في اليقظة فمما خاصة وعامة ، فقد ورد أن الحجر في زمن عيسى ينادي المسلم بأمسلم خلى يهودي فاقته ، وإن لم يخلق الله تعالى للحجر حياة ونطقا ، ويذهب عنه معنى الحجرية ؛ أو يوكل بالحجر من يتكلم عنه ممن يستر عن الأبصار في المادة من الملائكة والجن ، أو يكون كلام يخلقه الله

عز وجل في أذن السامع ، ليفيده العلم باختفاء اليهودي ، حتى يقتله وكما يقال في العرض الأكبر يوم القيامة ، إذا نودي فيه باسم كل واحد على الخصوص ، وفي الخلاق مثل اسم المنادى به كثير ، وقد قالت العلماء : أنه لا يسمع النداء في ذلك الجمع إلا من نودي ، فيحتمل أن يكون ذلك النداء يخلق المنادى في حاسة أذنه ليتحرك إلى الحساب وحده دون من يشاركه في اسمه ، ولا يكون نداء من خارج ، والأمثلة كثيرة في الشرع ، وفيما سمعت غنية ومقنع .

ومنها تلقى الكلام في العقل ، وهو المستفاد بالمعرفة ، المسموع بالقلب ، المفهوم بالتقدير على اللفظ المسمى بالسان الحال كما قال قيس :

وأجهشت للتوادم حين رأيته وكبر للرحمن حيث رآني
فقلت له أين الذين عهدتهم حوالياً في عيش وخفض زمان
فقال مضوا واستودعوني بلادهم ومن الذي يبقى على الحداث
وفي أمثال العوام قال الحائط للوتد لم تشقني ؟ فقال الوتد للحائط مل من يدقني ، فلو
كانت العبارة تتأني منها ما عبرت إلا بما قد استعير لها ، وعلى هذا المعنى حمل كثير من
العلماء قوله تعالى إخباراً عن السماء والأرض حين (قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ^(١)) وفي قوله
تعالى (إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ
مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ^(٢)) ومنها تلقى الكلام من الجبال مثل
قوله صلى الله عليه وسلم « كَأَنِّي أَنْظَرُ إِلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَيْهِ عِبَاءُ تَانِ
قَطَوَا نِيَّتَانِ يُكَلِّبِي وَتُجِيبُهُ الْجِبَالُ وَاللَّهُ يَقُولُ لَبَّيْكَ يَا يُونُسُ » فقوله كأني يدل على
أنه تخيل حالة سبقت لم يكن لها في الحال وجود ذاتي ، لأن يونس بن متى عليه السلام
قد مات ، وتلك الحالة منه سلفت ، وفي هذا الحديث منه إخبار عن الوجود الخيالي في
البصر ، والوجود الخيالي في السمع .

ومنها تلقى الكلام بالشبه ، وهو أن يسمع السامع كلاماً أو صوتاً من شخص
حاضر ، فيلقى عليه شبه غيره مما غاب عنه ، كقوله عليه السلام في صوت أبي موسى

الأشعري ، إذ سمعه يترنم بالقرءان « لَقَدْ أُعْطِيَ مِزْمَارًا مِنْ مِزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ » ومزامير آل داود قد عدمت وذهبت ، وإنما شبه صوته بها ، وكما إذا سمع المريد صوت مزامير ، أو عود فجأة على غير قصد ، يتخيل صرير أبواب الجنة وشبهها ، بما فجأ صوته من ذلك

فهذه مراتب الوجود ، فأنت إذا أحسنت التصرف بين أساليبها ، ولم يعترك غلط في بعضها ببعض ، ولا اشتبهت عليك ، وسمعت عمن نظر بمشكاة نور الله تعالى إلى كاغد ، وقد رآه أسود وجهه بالخبر ؛ فقال له ما بال وجهك وقد كان أبيض أشقر موتقا ، والآن قد ظهر فيه السواد ، فلم سودت وجهك ؟ فقال : سل الخبر فإنه كان مجموعا في المحبرة التي هي مستقره ووطنه ، فسافر عن الوطن ، ونزل بساحة وجهي ظلمًا وعدوانا ، فقال : صدقت ، ثم أنت إذا سمعت أمثال هذه المراجعات اعمل الفكر ، وجدد النظر ، وحل الكلام إلى أجزائه التي ينتظم منها جملة ما بلغك ، فسأل عن معنى الناظر ، ومعنى المشكاة ومعنى نور الله سبحانه ، وما سبب أنه لم يعرف الناظر الكتابة والمكتوب ، وبأي لسان خاطب الكاغد ، وكيف مخاطبة الكاغد ، وهو ليس من أهل النطق ، وفيما صدق الناطق الكاغد ، ولم صدقه بمجرد قوله دون دليل ولا شاهد ، فيبدوا لك ههنا من الناظر هو ناظر القلب ، فيما أورده عليه الحس ، والمشكاة استعارة من مشكاة الزجاج ، التي أعمرت بسراج النار إلى خير المعرفة الملقب بسر القلب ، شبيها بها ، لأنها مسرجة الرب سبحانه وتعالى شعلها بنوره ، ونوره المذكور ههنا عبارة عن صفاء الباطن ، واشتعال السر بطلوع نيران كواكب المعارف الزاهية بإذن الله تعالى ، ظلم جهالات القلوب ، ووجه إضافته إلى الله تعالى على سبيل الإشارة بالنذكر لأجل التخصيص بالشرف ، والكاغد والخبر كناية عن أنفسهما لا عن غيرهما ، وجعلهما مبدأ طريقه ، وأول سلوكه ، إذ هما في عالم الملك والشهادة الذي محل جولة الناظر في حال نظره ، وأما سبب أنه لم يعرف الكتابة والمكتوب فلاجل أنه كان أميا لا يقرأ الكتاب الصناعي ، وإنما يروم معرفة قراءة الخط الالهي ، الذي هو أبين وأدل على الفهم منه ، وأما مخاطبة الناظر الكاغد وهو جاد ، فسبق الكلام على مثله ، ومراجعة الكاغد له ، فعلى قدر حال الناظر إن كان مرادا فيلقى الكلام في الحس

بما ينبئه عن المطلوب من الحق ، وهو من باب الإلقاء في الروح فيودعه الحس المشترك المحفوظ فيه على الإنسان صور الأشياء المحسوسة ، وإن كان مريدا فيلتقاه بلسان الحال المسموع بسمع القلب بواسطة المعرفة ، والعقل ، وتصديق الناظر للكافد في عذره وإحالتنه على الخبر ، لم يكن مجرد قوله بل بشهادة أولى الرضا والعدل ، وهو البحث ، والتجربة لم تكن ، وشهادة النفس وهذا يسلك إلى القدرة وهو آخرها ، سئل عن أجزاء عالم الملك وأما ماسمته في حد عالم الجبروت ، فذلك من القدرة المحدثة إلى العقل . والعلم ، الموجودين في الإنسان المستقرة في القوة الوهمية المدركة جميع ما لا يستدعي وجوده جسما ولكن قد يعرض له أنه في جسم ، كما تدرك السخلة عداوة الذئب ، وعطف أمها ، فتتبع العطف وتنفر من العداوة .

وأما ماسمته في حد عالم الملكوت ، وذلك من العلم الإلهي إلى ما وراء ذلك مما هو داخل فيه ، ومعدود منه فسر القلب الذي يأخذ به عن الملائكة ، ويسمع به ما بعد مكانه ورق معناه ، وعزب عن القلوب من جهة الفكر بصوره ، فأما أي شيء حقائق هذه المذكورات ، وما كنه كل واحد منها ، على نحو معرفتك لا جزاء عالم الملك والشهادة فذلك علم لا ينتفع بسماعه مع عدم المشاهدة . والله قد عرفك باسمائها ، فإن كنت مؤمنا فصدق بوجودها على الجملة ، لعلمك أنك لا تخبر بتسميات ليس لها مسميات ، إلى أن يلحقك الله بأولى المشاهدة وتحصل خالص الكرامات ، ومن كفر فإن الله غني حميد

فصل

والفرق بين العلم المحسوس في عالم الملك وبين العلم الإلهي في عالم الملكوت ، أن العلم كما اعتقدته مجسما ، بطيء الحركة بالفعل سريع الانتقال بالهلاك ، مخلفا عن مثله في الظاهر عموما تحت قهر سلطان الآدمي الضعيف الجاهل في أكثر أوقاته ، متصرف بين أحوال متنافية كالعلم ، والجهل ، والعدل ، والظلم ، والشك ، والصدق ، والإفك ، فالعلم الإلهي عبارة عن خلق الله في عالم الملكوت مختص بمخلاف خصائص الجواهر الحسية الكائنة في عالم الملك : يرى من أوصاف ماسمي به القلم المحسوس كليا ، مصرفا يتميز الخالق بحكم

إرادته على ما سبق به علمه في أزل الأزل ، وإنما سمي بهذا الاسم لأجل شبهه بعمل
 باسمي به ، غير أنه لا يكتب إلا حقائق الحق ، والفرق بين عَيْنِ الآدَمِيِّ وعَيْنِ اللَّهِ عز
 وجل ، أن عَيْنِ الآدَمِيِّ كما علمت مركبة من عصب استمعى بشوئها ، وعقل تمضل
 أدراؤها ، وعظام يعظم بلاؤها ، ولحم تمتد ، وجلد غير جلد ، وموصولة كمثلها في
 الضعف والانفعال ، ملقبة باليد وهي عاجزة على كل حال ، وعَيْنِ اللَّهِ تعالى هي عند
 بعض أهل التأويل ، عبارة عن قدرته ، وعند بعضهم صفة لله تعالى غير قدرة وليست
 بجارحة ولا جسم ، وعند آخرين إنها عبارة عن خلق لله واسطة بين القلم الإلهي ،
 النافس المعلوم ، المحدث وغيرها ، وبين قدرته التي هي صفة له صرف بها اليمين الكاتبة بالقلم
 المذكور باخط الإلهي اثبتت على صفحات المخلوقات الذي ليس بعربي ولا عجمي ،
 يقرؤه الأميون إذا شرحت صدورهم وتستعجم على القارئ إذا كانوا عبيد شهواتهم
 ولم يشارك عَيْنِ الآدَمِيِّ إلا في بعض الأسماء ، لأجل الشبه اللطيف الذي بينهما
 بالفعل ، وتقريبا إلى كل ناقص الفهم عساه يعقل ما أنزل على رسل الله تعالى من الذكر

فصل

وحد عالم الملك مظهر للحواس ، ويكون بقدرة الله تعالى بعضه من بعض ،
 وصحة التعبير : وحد عالم الملكوت ما لوجهه يبحانه بالأمر الأزلي بلا تدريج ، وبقي
 على حالة واحدة من غير زيادة فيه ولا نقصان منه ، وحد عالم الجبروت :
 هو ما بين العالمين مما يشبه أن يكون في الظاهر من عالم الملك ، فيز بالقدرة الأزلية
 بما هو من عالم الملكوت

فصل

ومعنى إن الله خلق آدم على صورته ، فذلك على ما جاء في الحديث عن النبي صلى الله
 عليه وسلم ، والعماء فيه وجهان .
 فمنهم من يرى للحديث سببا ، وهو أن رجلا ضرب غلامه فرآه النبي صلى الله عليه وسلم
 فقهاه وقال « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ » وتأولوا عود الضمير على المضروب

على هذا لا يكون للحديث مدخل في هذا الموضع لم يردده مورد آخر في غير هذا الموطن ويكون الايمان به إلى غير هذا المعنى المذكور في السبب الحادث ، واثباته في غير موطن ذلك السبب المنقول مما يعز ويعسر ، فليبق السبب على حاله ولينظر في وجه الحديث غير هذا مما يحتمل ويحسن الاحتجاج به في هذا الموطن

والوجه الآخر : أن يكون الضمير الذي في صورته عائدا إلى الله سبحانه ، ويكون معنى الحديث ، أن الله خلق آدم على صورته ، هي إلى الله سبحانه ، وهذا العبد المضروب على صورة آدم ، فاذا هذا العبد المضروب على الصورة المضافة إلى الله تعالى ، ثم ينحصر بيان معنى الحديث ، ويتوقف على بيان معنى هذه الإضافة ، وعلى أي جهة يحمل في الاعتقاد العالمي على الله سبحانه ففيها وجهان أحدهما : أن إضافته إضافة ملك إلى الله تعالى كما يضاف إليه العبد والبيت والناقة ، واليمين على أحد الأوجه .

والوجه الآخر : أن تكون إضافة تخصيص به تعالى ، فمن حملها على إضافة الملك له رأى أن المراد بصورته هو العالم الأكبر بجملته ، وآدم مخلوق على مضاهاة صورة العالم الأكبر لكنه مختصر صغير ، فإن العالم إذا فصلت أجزاؤه بالعلم ، وفصلت أجزاء آدم عليه السلام بمثله وجدت أجزاء آدم عليه السلام مشابهة للعالم الأكبر ، وإذا شابهت أجزاء جملة أجزاء جملة فالجملتان بلا شك متشابهتان ، فالذي نظرت في تحليل صورة العالم الأكبر فقسمة على أنحاء من القسمة ، وقسم آدم عليه السلام ، كذلك فوجد كل نحوين منهما شبيهين ، فمن ذلك أن العالم ينقسم إلى قسمين ، أحد القسمين : ظاهر محسوس كعالم الملك ، والثاني : باطن معقول كعالم الملكوت ، والإنسان كذلك ينقسم إلى ظاهر محسوس ، كالعظم واللحم والدم وسائر أنواع الجواهر المحسوسة ، وإلى باطن ، كالروح والعقل والعلم والإرادة والقدرة وأشباه ذلك

وقسم آخر : وذلك أن العالم قد انقسم بالعوالم إلى عالم الملك : وهو الظاهر للحواس ، وإلى عالم الملكوت : وهو الباطن في العقول ، وإلى عالم الجبروت : وهو المتوسط الذي أخذ بطرف من كل عالم منها ، والإنسان كذلك انقسم

إلى ما شابه هذه القسمة ، فالمشابه لعالم الملك الأجزاء المحسوسة ، وقد علمنا والمشابهة
لعالم الملكوت ، فمثل الروح والعقل والقدرة والإرادة وأشياء ذلك ، والمشابهة لعالم
الجبوت فكلا إدراكات الموجودة بالحواس ، والقوى الموجودة بأجزائه ،
والوجه الثاني : أن يكون معناه كفرا للسامع لا للمخبر ، بخلاف الوجه الأول ، ويكون هذا
مطابقاً لحديث النبي صلى الله عليه وسلم « لَا تُحَدِّثُوا النَّاسَ بِمَا لَمْ تَصِلْهُ عَقُولُهُمْ أَتُرِيدُونَ
أَنْ يُكَذِّبَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ » فمن حدث أحداً بما لم يصله عقله ، ربما سارع
إلى التكذيب ، وهو الأكثر ، ومن كذب بقدرة الله تعالى وبما أوجدتها ، فقد كفر
ولو لم يقصد الكفر ، فإن أكثر اليهود والنصارى وسائر الكفار ما قصدت الكفر
ولا تظنه بأنفسها ، وهي كفار بلا ريب ، وهذا وجه واضح قريب ، ولا تلتفت إلى
مآمال إليه بعض من لا يعرف وجوه التأويل ، ولا يعقل كلام أولى الحكمة والراسخين
في العلم ، حين ظن أن قائل ذلك أراد الكفر الذي هو تقيض الإيمان والإسلام بتعلق مخبره
وتلحق قائله وهذا لا يخرج إلا على مذاهب أهل الأهواء ، الذين يكفرون بالمعاصي
وأهل السنن لا يرضون بذلك ، وكيف يقال لمن آمن بالله واليوم الآخر ، وعبد الله بالقول
الذي ينزه به ، والعمل الذي يقصد به المتعبد لوجهه ، الذي يستزيد به إيماناً ومعرفة له
سبحانه ثم يكرمه الله تعالى على فلك بفضله المزيّد ، وينيله ما شرف من المنع ، ويريه أعلام
الرضا ، ثم يكفره أحد بغير شرع ولا قياس عليه ، والإيمان لا يخرج عنه إلا بنبذ وإطراحه
وتركه ، واعتقاد ما لا يتم الإيمان معه ، ولا يحصل بمقارنته وليس في إفشاء سر الولي
ما يحصل به تناقض الإيمان ، اللهم إلا أن يريد بإفشائه وقوع الكفر من السامع له ، فهذا
حادث متعمد وليس بولي ، ومن أراد بأحد من خلق الله أن يكفر بالله فهو لا محالة كافر ،
وعلى هذا يخرج قوله تعالى (وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا
بِفِتْنٍ عُلْمٍ ^(١)) ثم إنه من سب أحداً منهم على معنى ما يجد له من العداوة والبغضاء ،
فبيل له أخطأت وأثمت من غير تكفير ، وإنه أيما فعل ذلك وسب رسول الله صلى الله
عليه وسلم فهو كافر بالإجماع

سؤال

فإن قيل : فما معنى قول سهل رحمه الله تعالى : ونسب إليه للإلهية سر لو انكشف لبطلت النبوات ، والنبوات سر لو انكشف لبطل العلم ، وللعلم سر لو انكشف بطلت الأحكام ، وجاء في الإحياء على أثر هذا القول ، وقائل هذا القول إن لم يردبه إبطال النبوة في حق الضعفاء ، فما قالوا ليس بحق ، فإن الصحيح لا يتناقض ، والكامل من لا يطفى نور معرفته نور ورعه ، وهذا وإن لم يكن من الأسئلة المرسومة فهو متعلق بها بما فرع من الكلام فيها آنفا ، وناظر إليه إذا ما أدى إفشاؤه إلى إبطال النبوة والأحكام والعلم كفر فالجواب إن الذي قاله رحمه الله وإن كان مستعجبا في الظاهر ، فهو قريب المسلك بإدلة المتأمل الذي يعرف مصادر أغراضهم ، ومسالك أقوالهم الإلهية ، ومن وصل إليه اليقين الذي لولاه لم يكن نبيا ، لا يخلو أن يكون انكشافه من الله بما يطلع على القلوب من أنوار الشمس ، التي هي غائبة عنها ، بأن كانت القلوب ضعيفة طرأ عليها من الدهش والاصطلام والحيرة والتيه ما يبهر العقول ، ويفقد الحس ، ويقطع عن الدنيا وما فيها ، وذلك لضعفه ، ومن انتهى إلى هذه الحالة فتبطل النبوة في حقه أن يعرفها ، أو يعقل ما جاء من قبلها إذ قد شغلها ما هو أعظم لديه منها ، وربما كان سبب موته لمجزه عن حمل ما بطرأ عليه ، كما حكى أن شابا من سالكي طريق الآخرة ، عرض عليه أبو يزيد ، ولم يره من قبل ، فلما رآه انكشف له ذلك ، وكان في مقام الضمضاء من المريدين ، فلم يطق حمله فمات به ، وإما أن يكون انكشافه من عالم به على وجه الخبر عنه فتبطل النبوة في حق المخبر ، حين نهى أن لا يفشى فأفشى ، أو أمر أن لا يتحدث فلم يفعل ، فخرج بهذه المعصية عن طاعة النبي صلى الله عليه وسلم فيها ، فهذا قيل في ذلك بطلت النبوة في حقه

فإن قيل : فلم لا تكفروه على هذا الوجه ، إذا بطلت النبوة في حقه بإخباره قلنا : ما بطلت في حقه جميعا ، وإنما بطل في حقه منها ما خالف الأمر الثابت من قبلها ، ويمد هذا من الكلام على تغليب حق الإفشاء ، وقد سبق الكلام عليه في معنى إفشاء سر الربوبية كفر ، وأما سر النبوة الذي أوجب العلم لمن رزقها ، أو رزق معرفتها

على الجملة ، إذ النبوة لا يعرفها بالحقبة إلا نبي ، فإن انكشف ذلك لقلب أحد بطل العلم في حقه بارتفاع المحنة له ، بالأمر المتوجه عليه بطلبه ، والبحث عنه ، والتفكر فيه ، فيكون كالنبي إذا سئل عن شيء لو وقعت له واقعة لم يحتاج إلى النظر فيها ، ولا إلى البحث عنها ، بل ينتظر ما عود من كشف الحقائق بإخبار ملك ، أو ضرب مثل ، يفهم عنه أو اطلاع على اللوح المحفوظ ، أو إلقاء في روع ، فيعود مخترعته ولم يعلم مقدار الدنيا وترتيب الآخرة عليها ، ولا عرف خواصها ، ولا تنزه في عجائبها ، ولا لاحظ الملكوت ببصر قلبه ، ولا جاوز التخوم إلى أسفل من ذلك بسره ولبه ، ولا فهم أن الجنة أعلى النعيم ، وأن النار أقصى العذاب الأليم ، وأن النظر إليه منتهى الكرامات ، وأن رضاه وسخطه غاية الدرجات والدركات ، وأن منح المعارف والعلوم أسنى الهبات ، ويرى أن العالم بأسره أخرجته من العدم الذي هو نفي محض إلى الوجود الذي هو إثبات صحيح ، وقدره منازل وجعله لميقات ، فن حي وميت ، ومتحرك وساكن ، وعالم وجاهل ، وشقي وسعيد ، وقريب وبعيد ، وصغير وكبير ، وجيل وحقير ، وغني وفقير ، ومأمور وأمير ، ومؤمن وكافر ، وجاحد وشاكر ، وذكر وأنثى ، وأرض وسماء ، ودنيا وأخرى ، وغيب ذلك مما لا يحصى ، والكل قائم به موجود بقدرته ، وباق بعلمه ، وممتة إلى أجله ، ومصرف بمشيئته ، وذلك على بالغ حكمته ، فما أكمل جهل من لا يجذبه إلا قدماء ، ولا من يصرفه إلا استبداده ، ولا ملكه إلا ملكه فيعود المحدث قديما ، والمربوب ربا ، والملك مالكا ، فيعود الخلق من خلق الله كهو ، تعالى الله عن جهل الجاهلين ، وتخيل المعتوهين ، وزيف الزائعين

فصل

وأما حكم هذه العلوم المكتوبة في الطلب وسلوك هذه المقامات ، ورفق هذه الدرجات ، واستفهام هذه المخاطبات ، فهي من قبيل الواجبات أو المندوبات أو المباحات فاعلم أن المسئول عنه على ضربين ، أحدهما : ماهو في حكم المبادى ، والثاني : في حكم الغايات ، فأما الذي هو في حكم المبادى فطلبه فرض على كل أحد ، بقدر بذل الجهد وإفراغ الوسع ، وجميع ما يقدر عليه من العبادة ، وذلك ما تضمنه أصول علم المعاملة ، مثل

إخلاص التوحيد ، والصدق في العمل ، وعدم الإجحاف بالخوف والرجاء ، والتزين بالصبر والشكر ، لأن هذه كلها وما يتعلق بها من علم الأمر والنهي واجبة ، قال الله تعالى (فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ^(١)) وقد سبق التنبيه عليه ، وأما الذي هو في حكم الغايات مثل انقلاب الهيئات ، والنظر بالتوفيق بحكم الموافقة والرضا بالإثبات ، والتوكل بالتجريد ، وحقيقة علم معاني التوحيد وسير معاني التقرير ، وأوصاف أهل آيات اليقين ، فهو درجات ومقامات ، ومنازل ومراتب ، ومنح يخص الله تعالى بها من شاء من عباده ، من غير أن ينال بطلب ولا بحث ولا تعليم ، ولو كان ذلك لما قيل للناظر السالك حين أراد الارتقاء إلى درجة أعلى من درجته بلسان السؤال ، ارجع لا تتخطى رقاب الصديقين ، لكنها مواهب أكرم الله تعالى بها أهل صفوته ، وولايته ، وهي مراتب الصدق في العلم ، وبركات الإخلاص في العمل ، فمن لم يرث من علمه وعمله المفترض عليه ، فطلبه والعمل به شتان من هذه المعاني ، فليس في شيء من الحقيقة ، وإن كان حقا غير أن حاله معلول ، إما مفتون بدنياء ، أو مجنون بهواه ، وربك على كل شيء قدير .

فصل

وأما لأي شيء ذكرت هذه العلوم بالإشارات دون العبارات ، وبالرموز دون التصريحات ، وبالمتشابه من الألفاظ دون المحكمات ، وإن كان قد سبق هذا من الشارع فيما له أن يمتحن به من كلف ، ويتلو من بعيد ، ولكن للعلم رجال مخصوصون فما بال من لم يجعل شارحا ، ولم يبعث لغير أن يسلك ذلك

والجواب عنه أن العالم هو وارث النبي صلى الله عليه وسلم ، وإنما ورث العلم ليتجمل بعمله ، ويحل فيه كحلّه ، والنبي صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى ، إن هو إلا وحي يوحى ، علمه شديد القوى ذو مرة فاستوى ، وحكم الوارث فيما ورث حكم الموروث فيما ورث عنه ، فما عرف فيه الحكم من فعل الموروث عنه أمثله ، وما لم يصل إليه فيه شيء كان له اجتهداه ، فإن أخطأ كان له أجز ، وإن أصاب كان له أجران

ثم إن الوارث رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصرح بعلوم المعاملات وأشار بما وراها
بما لا ينهمه إلا أرباب التخصص ، كما قال الله عز وجل (وَمَا يَعْزُبُ عَنْهَا إِلَّا الْمُعَلِّمُونَ)
فلم يكن للوارث تمديد عن حكم المورث ، كما حكى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال .
إني رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائين

أحدهما : هو الذي بثته فيكم ، وأما الثاني ، فلو بثته لحزتم السكين على هذا البعوم
وأشار إلى حلقه ، وبعد كل شيء ، ففي القدوة بصاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه
النجاة ، وفي اتباعه الفوز بحب الله ، ويد الله مع الجماعة ، وفوق كل ذي علم عليم ، وقد
أنفدناك من طرائف ما عندنا ، وأهدينا إليك من غرائب ما لدينا ، وإلى الله يرد العالم بما دق
وجل ، وكثر وقل ، وعظم وصغر ، وظهر واستتر ، وإنما ينطق الإنسان بما أنطقه الله
تعالى ، وهو مستعمل بما استعمله فيه ، إذ كل ميسر لما خلق له ، فاستنزل ما عند ربك
وخالقك من خير ، واستجلب ما تؤمله منه من هداية وبر ، بقراءة السبع المثاني والقرآن
العظيم التي أحرت بقراءتها في كل صلاة ، وكذا عليك أن تعيدها في كل ركعة ، وأخبرك
الصادق المصدق صلى الله عليه وسلم ، أن ليس في التوراة ، ولا في الإنجيل ، ولا في الفرقان
مثلا ، وفي هذا تنبيه بل تصريح بأن يكثر منها بما ضمنت من الفوائد ، وخصت به من
الذخائر والعوائد ، بما لو سطر لكان فيه أوقار الجمال ، فافهم وانتبه واعقل ما خلقت له
واعرف ما أعد لك ، والله تعالى سبحانه حسيب من أراد ، وهادي من جاهد في سبيله
وكاف من توكل عليه ، وهو الغني الكريم

انتهى الجواب عما سألت عنه ، وفرغنا منه بحسب الوسع من الكلام ، ونسأل الله
تعالى المباعدين بين حيلات قلوب البشر أن يصرف عنا حجب السكدرات والأهواء ،
ومراتب الغين ، فيبيده مجاري المقدورات ، وهو إله من ظهر وغبر ، وإليه يرجع من آمن
وكفر ، ومجازي الخلائق بنعيم أو سقر ، والصلاة على محمد سيد البشر ، وكافي الضرر
وعلى آله السادات الغرر ، وسلم تسليما والحمد لله رب العالمين

كتاب تعريف الأحياء بفضائل الأحياء

للأستاذ الفاضل العلامة .

الشيخ عبد القادر بن شيخ بن عبد الله بن شيخ بن عبد الله العبدروس

بأعوى قلبه لله سره

كتاب تعريف الأحياء بفضائل الإحياء

بسم الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي وفق لنشر المحاسن وطبها في أحسن كتاب ، وجعل ذلك قرة
لأعين الأحياء ، وذخيرة ليوم المآب ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذي
أحيا بإحياء شريعته وطريقته قلوب ذوى الألباب ، وعلى آله الطيبين الطاهرين
وجميع الأصحاب ، ما أشرقت شمس الإحياء للقلوب ، وتوجهت همهمة روحانية
مصنفة الولي الموهوب ، إلى إسماعيل ملازمى مطالعته ومحبيه بالمطلوب .

وبعد : فإن الكتاب العظيم الشأن ، المسمى بإحياء علوم الدين ، المشهور بالجمع
والبركة والنفع بين العلماء العاملين ، وأهل طريق الله السالكين ، المشايخ العارفين
المنسوب إلى الإمام الغزالي رضي الله عنه ، عالم العلماء ، وارث الأنبياء ، حجة
الإسلام ، حسنة الدهور والأعوام ، تاج المجتهدين ، سراج المتجهدين ، مقتدى
الأئمة ، مبين الحل والحكمة ، زين الملة والدين ، الذي باهى به سيد المرسلين
صلى الله عليه وسلم ، وعلى جميع الأنبياء ، ورضي عن الغزالي وعن سائر العلماء المجتهدين .
لما كان عظيم الوقع ، كثير النفع ، جليل المقدار ، ليس له نظير في بابيه ،
ولم ينسج على ممواله ، ولا سمحت قريحة بمثاله ، مشتملا على الشريعة ، والطريقة
والحقيقة كاشفا عن الغوامض الخفية ، مبينا للأسرار الدقيقة . رأيت أن أضع
وسالة تكون كالعمود والدلالة ، على صباغة صباغة ، من فضله وشرفه ، ورشحة
من فضل جامعه ومصنفه ، ورتبته على مقدمة ، ومقصد ، وخاتمة .

فالمقدمة في عنوان الكتاب ، والمقصد في فضائله وبعض المداخل والتناء من
الأكابر عليه ، والجواب عما استشكل منه وطمأن بسببه فيه ، والخاتمة في ترجمة
المصنف رضي الله عنه ، وسبب رجوعه إلى هذه الطريقة .

المقدمة

في عنوان الكتاب

اعلم أن علوم المعاملة التي يتقرب بها إلى الله تعالى . تنقسم إلى ظاهرة وباطنة والظاهرة قسمان : معاملة بين العبد وبين الله تعالى ، ومعاملة بين العبد وبين الخلق . والباطنة أيضا قسمان : ما يجب تزكية القلب عنه من الصفات المذمومة ، وما يجب تحلية القلب به من الصفات المحمودة ، وقد بنى الإمام الغزالي رحمه الله كتاب إحياء علوم الدين على هذه الأربعة أقسام ، فقال في خطبته : ولقد أسسته على أربعة أرباع : ربع العبادات وربع العادات ، وربع المهلكات ، وربع المنجيات .

فأما ربع العبادات فيشتمل على عشرة كتب : كتاب العلم ، كتاب قواعد العقائد ، كتاب أسرار الطهارة ، كتاب أسرار الصلاة ، كتاب أسرار الزكاة ، كتاب أسرار الصيام ، كتاب أسرار الحج ، كتاب تلاوة القرآن ، كتاب الأذكار والدعوات ، كتاب ترتيب الأوراد في الأوقات .

وأما ربع العادات فيشتمل على عشرة كتب : كتاب آداب الأكل ، كتاب آداب النكاح ، كتاب آداب الكسب ، كتاب الحلال والحرام ، كتاب آداب الصحبة ، كتاب العزلة ، كتاب آداب السفر ، كتاب آداب السماع والوجد ، كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، كتاب أخلاق النبوة

وأما ربع المهلكات فيشتمل على عشرة كتب : كتاب شرح عجائب القلب ، كتاب رياضة النفس ، كتاب آفة الشهوتين البطن والفرج ، كتاب آفة اللسان ، كتاب آفة الغضب والحقد والحسد ، كتاب ذم الدنيا ، كتاب ذم المال والبخل ، كتاب ذم الجاه والرياء ، كتاب الكبر والعجب ، كتاب الغرور .

وأما ربع المنجيات فيشتمل على عشرة كتب : كتاب التوبة . كتاب الصبر والشكر . كتاب الخوف والرجاء ، كتاب الفقر والزهد ، كتاب التوحيد والثوكل ، كتاب المحبة والشوق والرضا ، كتاب الإنية والصدق والإخلاص ، كتاب المراقبة والمحاسبة ،

كتاب التفكير ، كتاب ذكر الموت .

ثم قال رحمه الله : فأما ربيع العبادات : فأذكر فيه من خفايا آدابها ودقائق سننها وأسرار معانيها ، ما يضطر العالم العامل إليها ، بل لا يكون من علماء الآخرة من لم يطلع عليها ، وأكثر ذلك مما أهمل في الفقهيات .

وأما ربيع العادات : فأذكر فيه أسرار المعاملات الجارية بين الخلق ، ودقائق سننها ، وخفايا الورع في مجاريها ، وهي مما لا يستغنى المتدين عنها .

وأما ربيع المهلكات : فأذكر فيه كل خلق مذموم ورد القرآن بإماطته وتركه النفس عنه وتطهير القلب منه ، وأذكر في كل واحد من هذه الأخلاق حده وحقيقته ، ثم سببه الذي منه يتولد ، ثم الآفات التي عليها يترتب ، ثم المعاملات التي بها يتعرف ، ثم طرق المعالجة التي منها يتخلص ، كل ذلك مقرونا بشواهد من الآيات والأخبار والآثار .

وأما ربيع المنجيات : فأذكر فيه كل خلق محمود ، وخصلة مرغوب فيها ، من خصال المقربين والصديقين التي يتقرب بها العبد من رب العالمين ، وأذكر في كل خصلة حدها وحقيقتها ، وسببها الذي به تجتلب ، وثمرتها التي منها تستفاد ، وعلامتها التي بها تعرف وفضيلتها التي لأجلها فيها يرغب ، مع ما ورد فيها من شواهد الشرع والعقل .

المقصود

في فضل الكتاب المشار إليه وبعض المدائح والثناء من الأكابر عليه ،

والجواب عما استشكل منه وطعن بسببه فيه

اعلم أن فضائل الإحياء لا تحصى ، بل كل فضيلة له باعتبار حيثياتها لانستقصى ، جمع الناس مناقبه فقصروا وما قصروا ، وغاب عنهم أكثر مما أبصروا ، وعز من أفردوا فيما علمت بتأليف ، وهي جديرة بالتصنيف ، غاص مؤلفه رضي الله عنه في بحار الحقائق ، واستخرج جواهر المعاني ، ثم لم يرض إلا بكبارها ، وجال في بساطين العلوم ، فاجتني ثمارها ، بعد أن اقتطف من أزهارها ، وسما إلى سماء المعاني ، فلم يصطف من كواكبها إلا السيارة ، وجلبت عليه عرائس أسرار المعاني ،

فلم ترق في عينه منهن إلا بادية النضارة ، جمع رضي الله عنه فأوعى ، وسعى في إحياء علوم الدين ، فشكر الله له ذلك المسعى ، فله دره ، من طلم محقق مجيد ، وإمام جامع لشتات الفضائل ، محرر فريد ، لقد أبدع فيما أودع كتابه ، من الفوائد الشوارد ، وقد أغرب فيما أعرب فيه من الأمثلة والشواهد ، وقد أجاد فيما أفاد فيه ، وأملى بيد أنه في العلوم صاحب القدح المعلى ، إذ كان رضي الله عنه ، من أسرار العلوم بمحل لا يدرك ، وأين مثله وأصله أصله ، وفضله فضله .

هيات لا يأتى الزمان بمثله إن الزمان بمثله لشحيح

وما عسيت أن أقول فيمن جمع أطراف المحاسن ، ونظم أشتات الفضائل ، وأخذ برقاب المحامد ، واستولى على غايات المناقب ، فشجرتة في فوارة العلم ، والعمل والعلا ، والفهم ، والذكا أصلها ، وفروعها في السماء ، مع كونه رضي الله عنه ، ذا الصدر الرحيب ، والقريحة الثاقبة ، والدراية الصائبة ، والنفس السامية ، والهمة العالية ذكر الشيخ عبد الله بن أسعد اليافعي رحمة الله عليه ، أن الفقيه العلامة ، قطب اليمن اسماعيل بن محمد الحضرمي ، ثم اليمنى ، سئل عن تصانيف الغزالي فقال : من جملة جوابه محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم ، سيد الأنبياء ، ومحمد بن إدريس سيد الأئمة ، ومحمد بن محمد بن محمد الغزالي ، سيد المصنفين ، وذكر اليافعي أيضا ، أن الشيخ الإمام الكبير ، أبا الحسن علي بن حرزم ، الفقيه المشهور المغربي ، كان بالغ في الإنكار على كتاب إحياء علوم الدين ، وكان مطاعا ، مسموع الكلمة ، فأمر بجمع ما ظفر به ، من نسخ الإحياء ، وهم بإحراقها في الجامع يوم الجمعة ، فرأى ليلة تلك الجمعة كأنه دخل الجامع ، فإذا هو بالنبي صلى الله عليه وسلم فيه ، ومعه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما والإمام الغزالي قائم بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما أقبل ابن حرزم ، قال الغزالي هذا خصمي يارسول الله ، فإن كان الأمر كما زعم تبت إلى الله ، وإن كان شيئا حصل لي من بركتك ، واتباع سنتك ، فخذلي حتى من خصمي ، ثم ناول النبي صلى الله عليه وسلم كتاب الإحياء . فتصفحه النبي صلى الله عليه وسلم ، ورقة ورقة ، من أوله إلى آخره ، ثم قال والله إن هذا لشيء حسن ، ثم ناوله الصديق رضي الله عنه ، فنظر فيه فاستجاده ، ثم قال نعم والذي بعثك

بالحق إنه شيء حسن ، ثم ناوله الفاروق عمر رضي الله عنه ، فنظر فيه وأثنى عليه كما قال الصدّيق ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بتجريد الفقيه عليّ بن حرزم عن القميص ، وأن يضرب ويحد ، حد المفتري ، فجرد وضرب ، فلما ضرب خمسة أسواط تشفع فيه الصدّيق رضي الله عنه ، وقال يا رسول الله لعله ظن خلاف سنتك فأخطأ في ظنه ، فرضي الإمام الغزالي وقبل شفاعته الصدّيق ، ثم استيقظ ابن حرزم ، وأثر السياط في ظهره ، وأعلم أصحابه ، وتاب إلى الله ، عن إنكاره على الإمام الغزالي واستغفر ، ولكنه بقي مدة طويلة متألماً من أثر السياط ، وهو يتضرع إلى الله تعالى ، ويتشفع برسول الله صلى الله عليه وسلم ، إلى أن رأى النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليه ومسح بيده الكريمة على ظهره ، فعوفي وشفي بإذن الله تعالى ، ثم لازم مطالعة إحياء علوم الدين ، ففتح الله عليه فيه ، ونال المعرفة بالله ، وصار من أكابر المشايخ ، أهل العلم الباطن والظاهر ، رحمه الله تعالى .

قال الياقبي : روينا ذلك بالأسانيد الصحيحة ، فأخبرني بذلك ولي الله عن ولي الله عن ولي الله عن ولي الله الشيخ الكبير ، القطب شهاب الدين أحمد ابن الملق الشاذلي ، عن شيخه الشيخ الكبير ، العارف بالله ياقوت الشاذلي ، عن شيخه الشيخ الكبير العارف بالله أبي العباس المرسى ، عن شيخه الشيخ الكبير ، شيخ الشيوخ أبي الحسن الشاذلي ، قدس الله ارواحهم ، وكان معاصراً لابن حرزم . قال : وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي ، ولقد مات الشيخ أبو الحسن بن حرزم رحمه الله يوم مات ، وأثر السياط على ظهره ، وقال الحافظ بن عساكر رحمه الله : وكان أدرك الإمام الغزالي واجتمع به ، قال : سمعت الإمام الفقيه الصوفي سعد بن علي بن أبي هريرة الاسفرائيني ، يقول : سمعت الشيخ الإمام الأوحدي ، زين القراء جمال الحرم ، أبا الفتح الشاذلي بمكة المشرفة يقول : دخلت المسجد الحرام يوماً ، فطراً علي حال وأخذني عن نفسي فلم أقدر أن أقف ولا أجلس لشدة ما بي ، فوقمت على جنبتي الأيمن ، تجاه الكعبة المعظمة وأنا على طهارة ، وكنت أطرد عن نفسي النوم ، فأخذتني سنة بين النوم واليقظة ، فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في أكمل صورة ، وأحسن زي من القميص والمهامة ، ورأيت الأئمة ، الشافعي ، ومالكاً وأبا حنيفة ، وأحمد ، رحمهم الله ، يعرضون

عليه مذهبهم واحداً بعد واحد وهو ، صلى الله عليه وسلم يقرهم عليها . ثم جاء شخص من رؤساء المبتدعة ليدخل الحلقة ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بطرده ، وإهانتة فتقدمت أنا وقلت يا رسول الله هكذا الكتاب ، أعني إحياء علوم الدين معتقدي ، ومعتقد أهل السنة والجماعة . فلو أذنت لي حتى أقرأه عليك ، فأذن لي ، فقرأت عليه من كتاب قواعد العقائد : بسم الله الرحمن الرحيم . كتاب قواعد العقائد وفيه أربعة فصول : الفصل الأول في ترجمة عقيدة أهل السنة ، حتى انتهيت إلى قول الغزالي ، وأنه تعالى بعث النبي الأبي القرشي محمداً صلى الله عليه وسلم إلي كافة العرب والعجم ، والجن والإنس ، فرأيت البشاشة في وجهه صلى الله عليه وسلم ، ثم التفت وقال : ابن الغزالي وإذا بالغزالي واقف بين يديه فقال : ها أنا ذا يا رسول الله وتقدم وسلم فرد عليه السلام عليه الصلاة والسلام ، وناولته يده الكريمة فأكب عليها الغزالي يقبلها ويتبرك بها ، وما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم ، أشد سروراً بقراءة أحد عليه ، مثل ما كان بقراءتي عليه الإحياء ، ثم انتهيت والدمع يجري من عيني من أثر تلك الأحوال والكرامات ، وكانت تقريره صلى الله عليه وسلم لمذاهب أئمة السنة واستبشاره بعقيدة الغزالي وتقريرها ، نعمة من الله عظيمة ، ومنة جسيمة ، نسأل الله تعالى أن يحينا على سنته ويتوفانا على ملته آمين

فصل

أثنى على الإحياء ، عالم من علماء الإسلام ، وغير واحد من عارفي الأنام ، بل جمع أقطاب وأفراد . فقال فيه الحافظ : الإمام الفقيه أبو الفضل العراقي في تخريجه ، أنه من أجل كتب الإسلام ، في معرفة الحلال والحرام ؛ جمع فيه بين ظواهر الأحكام ونزع إلى سرائر دقت عن الأفهام ، لم يقتصر فيه على مجرد الفروع والمسائل ، ولم يتبحر في اللجة بحيث يتعذر الوجوع إلى الساحل ، بل مزج فيه علمي الظاهر والباطن ، ومزج معانيها في أحسن المواطن ، وسبك فيه نقائس اللفظ وضبطه ، وسلك فيه من النمط أوسطه ، مقتدياً بقول علي كرم الله وجهه ، خير هذه الأمة النمط الأوسط ، يلحق بهم التالي ، ويرجع إليهم الغالي ، إلى آخر ما ذكره ، مما الأولى بنا في هذا المحل طيه ، ثم الانتقال إلى نشر

محاسن الإحياء ، فيظهر المحجب والمبغض ، رشده ، وعبد

وقال عبد الغافر الفارسي : في مثال الإحياء أنه من تصانيفه المشهورة التي لم يسبق إليها . وقال فيه النووي : كاد الإحياء أن يكون قرءانا ، وقال الشيخ أبو محمد الكازروني : لو حيت جميع العلوم لاستخرجت من الإحياء ، وقال بعض علماء المالكية : الناس في فضل علوم الغزالي ، أي والإحياء جماعها ، كما سيأتي أنه البحر المحيط ، وكان السيد الجليل كبير الشأن ، تاج العارفين ، وقطب الأولياء الشيخ عبد الله العبدروس رضي الله عنه يكاد يحفظه تقلا . وروي عنه أنه قال : مكثت سنين أطالع كتاب الإحياء ، كل فصل وحرف منه وأماوده وأتدبره ، فيظهر لي منه في كل يوم ، علوم وأسرار عظيمة ، ومفاهيم غزيرة غير التي قبلها ، ولم يسبقه أحد ، ولم يلحقه أحد ، أثني على كتاب الإحياء ، بما أثني عليه ، ودعا الناس بقوله وفعله إليه وحث على التزام مطالعته والعمل بما فيه ، ومن كلامه رضي الله عنه عليكم يا إخواني بمتابعة الكتاب والسنة ، أعني الشريعة المشروحة في الكتب الغزالية ، خصوصا كتاب ذكر الموت ، وكتاب الفقر والزهد ، وكتاب التوبة ، وكتاب رياضة النفس ، ومن كلامه : عليكم بالكتاب ، والسنة أولا وآخرا ، وظاهرا وباطنا وفكرا واعتبارا واعتقادا ، وشرح الكتاب والسنة مستوفى في كتاب إحياء علوم الدين ، للإمام حجة الإسلام الغزالي رحمه الله ونفعنا به . ومن كلامه وبعد : فليس لنا طريق ومنهاج سوى الكتاب والسنة ، وقد شرح ذلك كله سيد المصنفين ، وبقية المجتهدين ، حجة الإسلام الغزالي ، في كتابه العظيم الشأن ، الملقب أعجوبة الزمان إحياء علوم الدين ، الذي هو عبارة عن شرح الكتاب والسنة والطريقة .

ومن كلامه : عليكم بملزمة كتاب إحياء علوم الدين ، فهو موضع نظر الله ، وموضع رضا الله ، فمن أحبه وطالعه وعمل بما فيه ، فقد استوجب محبة الله ، ومحبة رسول الله ، ومحبة ملائكة الله وأنبيائه وأوليائه ، وجمع بين الشريعة ، والطريقة ، والحقيقة ، في الدنيا والآخرة وصار عالما في الملك والملكوت .

ومن كلامه الوجيز العزيز : لو بعث الله الموتى لما أوصوا الأحياء إلا بما في الإحياء ومن كلامه : اعلموا أن مطالعة الإحياء تحضر القلب الغافل في لحظة ، كحضور سواد

الحبر بوقوع الزاج في المفص والماء، وتأثير كتب الغزالي واضح ظاهر مجرب عند كل مؤمن ومن كلامه : أجمع العلماء العارفون بالله على أنه لا شيء أنفع للقلب ، وأقرب إلى رضا الرب من متابعة حجة الإسلام الغزالي ، ومحبة كتبه ، فإن كتب الإمام الغزالي ، لباب الكتاب والسنة ، ولباب المعقول والمنقول ، والله وكيل على ما أقول .

ومن كلامه : أنا أشهد سراً وعلانية ، أن من طالع كتاب إحياء علوم الدين ، فهو من المهتدين . ومن كلامه : من أراد طريق الله وطريق رسول الله وطريق العارفين بالله وطريق العلماء بالله ، أهل الظاهر والباطن ، فعليه بمطالعة كتب الغزالي ، خصوصاً إحياء علوم الدين ، فهو البحر المحيط . ومن كلامه : اشهدوا على أن من وقع على كتب الغزالي فقد وقع على عين الشريعة والطريقة والحقيقة . ومن كلامه : من أراد طريق الله ورسوله ورضاهما فعليه بمطالعة كتب الغزالي ، وخصوصاً البحر المحيط إحياءه أعجوبة الزمان . ومن كلامه : نطق معاني معنوى القراءان ، ولسان حال قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقلوب الرسل والأنبياء ، وجميع العلماء بالله وجميع العلماء بأمر الله الاتقياء ، بل جميع أرواح الملائكة ، بل جميع فرق الصوفية ، مثل العارفين والملاطية ، بل جميع سر حقائق الكائنات والمعقولات ، وما يناسب رضا الذات والصفات ، أجمع هؤلاء المذكورون ، أن لا شيء أرفع وأنفع وأبهى وأبهج وأتقى وأقرب إلى رضا الرب ، متابعة الغزالي ومحبة كتبه ، وكتب الغزالي قلب الكتاب والسنة ، بل قلب المعقول والمنقول ، وأنفع يوم ينفخ اسرافيل في الصور ، وفي يوم تفر النافور ، والله وكيل على ما أقول (وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ ^(١))

ومن كلامه : كتاب إحياء علوم الدين ، فيه جميع الأسرار ، وكتاب بداية الهداية ، فيه التقوى ، وكتاب الأربعين ، الأصل فيه شرح الصراط المستقيم ، وكتاب منهاج العابدين ، فيه الطريق إلى الله ، وكتاب الخلاصة في الفقه ، فيه النور . ومن كلامه : السر كله في اتباع الكتاب والسنة ، وهو اتباع الشريعة ، والشريعة مشروحة في كتاب إحياء علوم الدين ، المسمى أعجوبة الزمان .

ومن كلامه : بخ بخ لمن طالع إحياء علوم الدين ، أو كتبه ، أو سمعه .
وكلامه رضى الله عنه ، فى تصانيفه وغيرها مشحون من الثناء على الإمام الغزالى وكتبه
والحث على العمل بها ، خصوصا إحياء علوم الدين ، وقد كانت سيدي ووالدى الشيخ
العارف بالله تعالى ، شيخ ابن عبد الله العيدروس رضى الله عنه يقول : إن أهل الزمان
جمعت كلام الشيخ عبد الله ، فى الغزالى وسميته الجوهر المتبلى ، خصوصا من كلام
الشيخ عبد الله فى الغزالى ، فلم يتيسر له ، وأرجو أن يوفقنى الله لذلك تحقيقا لرجائه ، ورجاء
أن يتناولنى دعاء الشيخ عبد الله رضى الله عنه ، فإنه قال : غفر الله لمن يكتب كلامى فى
الغزالى ، وناهيك بيشارة فى هذه العبارة ، التى برزت من ولي عارف ، وقطب مكاشف ،
لا يحازف فى مقال ، ولا ينطق إلا عن حال ، وفى هذا من الشرف للغزالى وكتبه
ملا يحتاج معه إلى مزيد (إن فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو
شهيد^(١)) فإن العظيم لا يعظم فى عينه إلا عظيم ، ولا يعرف الفضل لأهل الفضل إلا أهل الفضل
وإذا تصدى العيدروس لتعريفه فقد أغنى تعريفه عن كل تعريف ، ووصف الشهادة منه خير
من شهادة ألف ألف وحصل من الإحياء فى زمانه بسببه نسخ عديدة ، حتى أن بعض العوام حصلها
لمسا رأى من ترغيبه فيه ، وألزم أخاه الشيخ عليا قراءته ، فقرأه عليه مدة حياته خمسا
وعشرين مرة ، وكان يصنع عند كل ختم ضيافة عامة للفقراء وطلبة العلم الشريف ، ثم
إن الشيخ عليا ألزم ولده عبد الرحمن قراءته عليه مدة حياته ، فحتمه عليه أيضا خمسا
وعشرين مرة ، وكان ولده سيدي الشيخ أبو بكر العيدروس صاحب عدن ، التزم بطريقة
النذر على نفسه مطالعة شيء منه كل يوم ، وكان لا يزال يحصل منه نسخة بعد نسخة
ويقول : لا أترك تحصيل الإحياء أبدا ما عشت ، حتى اجتمع عنده منه نحو عشر نسخ .
قلت : وكذلك كان سيدي الشيخ الوالد شيخ ابن عبد الله بن شيخ بن الشيخ عبد الله
العيدروس رضى الله عنه ، مدمنا على مطالعته وحصل منه نسخا عديدة نحو السبع ، وأمر
بقراءته عليه غير مرة ، وكان يعمل فى ختمه ضيافة عامة ، فلازمته ميراث عيدروسى ،
وتوفيق قدوسى : فمن وفقه الله لامتناله والعمل بما فيه واستعماله بلغ الرتبة العليا ،

وجاز شرف الآخرة والدنيا .

وقال السيد الكبير العارف بالله الشهير على بن أبي بكر بن الشيخ عبد الرحمن السقاف :
لو قلب أوراق الإحياء كافر لأسلم ، ففيه سر خفي يجذب القلوب شبه المغناطيس قلت :
وهو صحيح فإنني مع خسيس قصدي وقساسة قلبي أجده عند مطالعتي له من انبعاث
الهمة وعزوف النفس عن الدنيا مالا يزيد عليه ، ثم يفتقر برجوعي إلى ما أنا فيه ، ونخلة
أهل الكدافات ، ولأجده ذلك عند مطالعة غيره من كتب الوعظ والرقائق وماذا
إلا لشيء أودعه الله فيه وسر نفس مصنفه ، وحسن قصده ، والمراد بالكافر هنا
فيما يظهر الجاهل لعيوب النفس ، المحجوب عن إدراك الحق أي فبمجرد مطالعته
للكتاب المذكور يشرح الله صدره ، وينور قلبه ، وذلك لأن الوعظ إذا صدر عن قلب
متعظ كان حرياً أن يتمظ به سامعه ، وكما أن الله تعالى جعل لعباده الذين لا خوف
عليهم ولا هم يحزنون ، رتبة فوق غيرهم ، كذلك جعل لما يبرز منهم ، ويؤخذ عنهم
بركة زائدة على غيره لأن ألسنتهم كريهة ، وأنوار قلوبهم عظيمة ، وهمهم عليّة ،
وإشاراتهم سنية ، حتى يكون للقرءان أثر عظيم عند سماعه منهم ، وللأحاديث بهجة
وجلالة زائدة إذا أخذت عنهم ، وللمواعظ منهم تأثير في القلوب ظاهر ، ولعلومهم
وفقههم أنوار ونفع متظاهر ، حتى تجد الرجل له العلم القليل ، وبعد ذلك ينتفع
به كثير ، لحسن نيته ، ووجود بركته ، وغيره له أكثر من ذلك العلم ، ولم ينتفع
به مثله ، لأنه دونه في منزلته ، ومن تأمل ذلك وجده أصراً ظاهراً معهوداً ، وشيئاً
مجبوراً موجوداً ، فانظر إلى نفع الناس ، بكتاب الخلاف في مذهب مالك رحمه الله تعالى ،
والتنبيه في مذهب الشافعي رحمه الله تعالى ، والجل في العريّة والإرشاد في علم
الكلام ، وانتشارها مع أن ماحوت من العلم في فنونها قليل ، وقد جمع غير هؤلاء
في هذه الفنون في مثل أجرام هذه الكتب أضعاف ما فيها ، مع تحقيق تحرير العبارات
وتشقيق المعاني ، وتلخيص الحدود بعد هذا ، فالنفع بهذه أكثر ، وهي أظهر وأشهر ،
لأن العلم بمزيد التقوى ، وقوة سر الإيمان ، لا بكثرة الذكاء وفصاحة اللسان ،
كما بين ذلك مالك رحمه الله تعالى بقوله : ليس العلم بكثرة الرواية ، إنما العلم نور يضعه

الله في القلب قلت ومما أنشده الشيخ علي بن أبي بكر رضي الله عنه، انفسه فيه قوله :

أخى انتبه والزم سلوك الطرائق رسارع إلى المولى بمجد وسابق
أيا طالبا شرح الكتاب وسنة وقانون قلب القلب بحر الرقائق
وإيضاح منهج للحقيقة مشرق وشرب حميا صفو راح الحقائق
وإجلاء أذكار المعاني ضوا حكا يباهج حسن جاذب للخلائق
عليك بإحياء العلوم ولها وأسرارها كم قد حوى من دقائق
وكم من لطيفات لدى اللب منهل وكم من مليحات سبت لب حاذق
كتاب جليل لم يصنف قبله ولا بعده مثل له في الطرائق
فكم في بديع اللفظ يجلي عرائسا وكم من شمس في حماء شوارق
معانيه أضحت كالبدور سوا طعنا على در لفظ للمعاني مطابق
وكم من عزيزات زهت في قباها محجة من غير كفؤ مسابق
وكم من لطيف مع بديع وتحفة حلاوتها كالشهد تحلو لذائق
بساتين عرفان ورض لطائف وجنة أنواع العلوم الفوائق
رعى الله صبارا تعافى جناها بروح ويغدو بين تلك الحقائق
ويقطع من ذا كي جناها فواكها بساحل بحر بالجواهر دافق
خضم طمى حتى علا فوق من علا بشامخ مجد مشرق بالحقائق
فإن لم بهذا القول تؤمن فجرين وأقبل على تلك المعاني وعائق
وارجع طرفا في بديع جمالها وطف في حماها منشدا كل سابق
ترى في بدور الحي أقمار قد بدت بحالى جمال مدهش لب عاشق
فكم انهل صبا وكم قشمت عى وكم قد سعت في غربها والمشارق
فيضحي براح الحب سكران مغرما أصم عن العذال غير موافق
ويمسى يناديها طريقا يبابها منعم عيش في الربوع الفواق
صلاة على سر الوجود شفيضا محمد المختار خير الخلائق
وأصحابه أهل المسكارم والملا وعترته وراث علم الحقائق

فصل

وأما ما أنكر عليه فيه من مواضع مشكلة الظاهر وفي التحقيق لإشكال أو أخبار وآثار تكلم في سندها . فأما من جهة تلك المواضع فمن أجاب عنها المصنف نفسه في كتابه المسمى بالأجوبة ، وأسوق لك نبذة من ذلك هنا . قال رحمه الله : سألت يسرك الله لمراتب العلم تصعد مرافقها ، وقرب لك مقامات الأولياء تحل معاليها ، عن بعض ما وقع في الإملاء المقلب بالإحياء ، عما أشكل على من حجب وقصر فهمه ، ولم يفز بشيء من الحظوظ المليّة قدحه وسهمه ، وأظهرت التحزن لما شاهدته من شركاء الطعام ، وأمثال الأنعام ، وأتباع العوام ، وسفهاء الأحلام : وعار أهل الإسلام ، حتى طعنوا عليه ، ونهوا عن قراءته ومطالعة ، وأفتوا بالهوى ، مجردا على غير بصيرة ، بإطراحه ومناذته ، ونسبوا مبادئه إلى ضلال وإخلال . ورموا قراءه ومنتحليه بزيف عن الشريعة واختلال ، إلى أن قال (سَتُكْشَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ^(١)) ثم ذكر آيات أخرى في المعنى ، ثم وصف الدهر وأهله ، وذهاب العلم وفضله ، ثم ذكر عذر المعترضين ، بما يرجع حاصلها إلى الحسد وإلى الجهل وقلة الدين ، بل أفصح بذلك في الآخر حيث قال : حجّبا عن الحقيقة بأربعة ، الجهل ، والإصرار ، ونجبة الدنيا وإظهار الدعوى ، ثم بين ما ورثوه عن الأربعة المذكورة ، فالجهل أورثهم السخف ، إلى آخر ما ذكره . وأما ما اعترض به من تضمينه أخباراً وآثاراً موضوعة أو ضعيفة ، وإكثاره من الأخبار والآثار ، والإكثار يتحاشى منه المتورع لئلا يقع في الموضوع ، وحاصل ما أجيب به عن الغزالي ومن المجيبين الحافظ العراقي أن أكثر ما ذكره الغزالي ليس بموضوع كما برهن عليه في التخريج ، وغير الأكثر وهو في غاية القلة ، رواه عن غيره أو اتبع فيه غيره متبرئاً منه بنحو صيغة روي . وأما الاعتراض عليه أن فيما ذكره الضعيف بكثرة ، فهو اعتراض ساقط لما تقرر أن يعمل به في الفضائل ، وكتابه في الرقائق فهو من قبيلها ولأن له أسوة بأئمة الأئمة الحفاظ في اشتغال كتبهم على الضعيف بكثرة المنبه على ضعفه

تارة والمسكوت عنه أخرى، وهذه كتب الفقه للمتقدمين، وهي كتب الأحكام لا الفضائل
توردون فيها الأحاديث الضعيفة ساكتين عليها، حتى جاء النووي رحمه الله في المتأخرين
ونبه على ضعف الحديث، وخلافه كما أشار إلى ذلك كله العراقي، قال عبد الغافر الفارسي
مبسط القشيري، ظهرت تصانيف الغزالي وفشت، ولم يبد في أيامه مناقضة لما كان فيه
ولا لما أثره إلى آخر ما ذكره، ومما يدل على جلاله كتب الغزالي، ما نقل ابن السمعاني
من رؤيا بعضهم فيما يرى النائم، كأن الشمس طلعت من مغربها، مع تعبير ثقات المعبرين
ببدءة تحدث، فحدثت في جميع المغرب بدءة الأمر بإحراق كتبه، ومن أنه لما دخلت
مصنفاة إلى المغرب، أمر سلطانه علي بن يوسف بإحراقها، لتوهمه اشتغالها على الفلسفة
وتوعد بالقتل من وجدت عنده بعد ذلك، فظهر بسبب أمره في مملكته مناكير، ووثب
عليه الجند، ولم يزل من وقت الأمر والتوعد، في عكس ونكد، بعد أن كان عادلا.

خاتمة

في الإشارة إلى ترجمة المصنف رضي الله عنه وعنا به ونفعنا بعلومه وأسراره

وسبب رجوعه إلى طريقة الصوفية رضي الله عنهم

أما ترجمته رضي الله عنه : فهو الإمام زين الدين، حجة الإسلام أبو حامد محمد بن محمد
ابن محمد الغزالي الطوسي النيسابوري الفقيه الصوفي الشافعي الأشعري الذي انتشر فضله
في الآفاق وفاق، ورزق الحظ الأوفر في حسن التصانيف وجودتها والنصيب الأكبر
في جزالة العبارة وسهولتها، وحسن الإشارة، وكشف المضلات، والتبحر في أصناف
العلوم، فروعها، وأصولها، ورسوم القدم في منقولها ومعقولها، والتحكم والاستيلاء
على إجمالها وتفصيلها، مع ما خصه الله به من الكرامة، وحسن السيرة والاستقامة، والزهد
والعزوف عن زهرة الدنيا، والإعراض عن الجهات الفانية، وإطراح الحشمة والتكلف،
قال الحافظ العلامة ابن عساكر: والشيخ عفيف الدين عبد الله بن أسعد اليافعي، والفقيه
جمال الدين عبد الرحيم الإسنبوي رحمهم الله تعالى، ولد للإمام الغزالي بطوس سنة خمسين وأربعمائة
وابتدأ بها في صباه بطرف من الفقه، ثم قدم نيسابور ولازم دروس إمام الحرمين وجد

واجتهد ، حتى تخرج في مدة قريبة ، وصار أنظر أهل زمانه ، وأوحد أقرانه ، وجلس للإقراء وإرشاد الطلبة في أيام إمامه وصنف ، وكان الإمام يتبجح به ويعتد بمكانه منه ، ثم خرج من نيسابور ، وحضر مجلس الوزير نظام الملك ، فأقبل عليه ، وحل منه محلا عظيما ، أعلو درجته ، وحسن مناظرته ، وكانت حضرة نظام الملك محطاً لرجال العلماء ، ومقصد الأئمة والفضلاء ، ووقع للإمام الغزالي فيها اتفاقات حسنة ، من مناظرة الفحول فظهر اسمه ، وطار صيته ، فرسم عليه نظام الملك بالسير إلى بغداد ، للقيام بتدريس المدرسة النظامية ، فسار إليها ، وأعجب الكل تدريسه ومناظرته ، فصار إمام العراق ، بعد أن حاز إمامة خراسان ، وارتفعت درجته في بغداد ، على الأمراء ، والوزراء ، والأكابر ، وأهل دار الخلافة ، ثم انقلب الأمر من جهة أخرى ، فترك بغداد ، وخرج عما كان فيه من الجاه والحشمة ، مشغلا بأسباب التقوى ، وأخذ في التصانيف المشهورة التي لم يسبق إليها ، مثل أحياء علوم الدين وغيره ، التي من تأملها عرف محل مصنفها من العلم . قيل أن تصانيفه وزعت على أيام عمره فأصاب كل يوم كراس ، ثم سار إلى القدس ، مقبلا على مجاهدة النفس ، وتبديل الأخلاق ، وتحسين الشرائع ، حتى مرن على ذلك ، ثم عاد إلى وطنه طوس ؛ لازما بيته ، مقبلا على العبادة ، ونصح العباد وإرشادهم ، ودعائهم إلى الله تعالى ، والاستعداد للدار الآخرة ، مرشد الضالين ، وبيد الطالبين ، دون أن يرجع إلى ما أنخلع عنه من الجاه والمباهاة ، وكان معظم تدريسه في التفسير والحديث والتصوف حتى انتقل إلى رحمة الله تعالى ، يوم الإثنين الرابع عشر من جمادي الأولى سنة خمس وخمسمائة ، خصه الله تعالى بأنواع الكرامة في أخراه ، كما خصه بها في دنياه .

قيل وكانت مدة القطبية للغزالي ثلاثة أيام على ما حكى في كرامات الشيخ سعيد العمودي تقع الله به ، وذكر الشيخ عفيف الدين عبد الله بن أسعد اليافعي رحمه الله تعالى بإسناده الثابت ، إلى الشيخ الكبير القطب الرباني ، شهاب الدين أحمد الصياد اليمني الزبيدي ، وكان معاصرا للغزالي ، تقع الله بهما ،

قال : بينما أنا ذات يوم قاعد ، إذ نظرت إلى أبواب السماء مفتحة ، وإذا عصبة من الملائكة الكرام قد نزلوا ومعهم خلع خضر ، ومركوب نفيس ، فوقفوا على قعر

من القبور ، وأخرجوا صاحبه وألبسوه الخلع ، وأركبوه وصعدوا به من سماء إلى سماء إلى أن جاوز السموات السبع ، وخرق بعدها ستين حجابا ، ولا أعلم أين بلغ انتهاؤه ، فسألت عنه فقيل لي هذا الإمام الغزالي ، وكان ذلك عقيب موته رحمه الله تعالى .

ورأى في النوم السيد الجليل أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه النبي صلى الله عليه وسلم وقد باهى موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام بالإمام الغزالي وقال : أفي أمتكما حبر هكذا ؟ قالا : لا وكان الشيخ أبو الحسن رضي الله عنه يقول لأصحابه : من كانت له منكم إلى الله حاجة فليتوسل بالغزالي . وقال جماعة من العلماء رضي الله عنهم : منهم الشيخ الإمام الحافظ بن عساكر في الحديث الوارد عن النبي صلى الله عليه وسلم ، في أن الله تعالى يحدث لهذه الأمة من يجدد لها دينها على رأس كل مائة سنة ، أنه كان على رأس المائة الأولى عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه ، وعلى رأس المائة الثانية الإمام الشافعي رضي الله عنه ، وعلى رأس المائة الثالثة الإمام أبو الحسن الأشعري رضي الله عنه ، وعلى رأس المائة الرابعة أبو بكر الباقلاني رضي الله عنه ، وعلى رأس المائة الخامسة أبو حامد الغزالي رضي الله عنه .

وروي ذلك عن الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه في الإمامين الأولين أعنى عمر ابن عبد العزيز والشافعي ، ومناقبه رضي الله عنه أكثر من أن تحصر ، وفيما أوردناه مقنع وبلاغ ومن مشهورات مصنفاته ، البسيط ، والوسيط ، والوجيز والخلاصة في الفقه ؛ وإحياء علوم الدين ، وهو من أنفس الكتب وأجلها ، وله في أصول الفقه المستصفي ، والمنخول والمنتحل في علم الجدل ، وتهافت الفلاسفة ، ومحك النظر ، ومعيار العلم ، والمقاصد والضنون به على غير أهله ، ومشكاة الأنوار ، والمنقذ من الضلال ، وحقيقة القولين ، وكتاب ياقوت التأويل في تفسير التنزيل أربعين مجلدا ، وكتاب أسرار علم الدين ، وكتاب منهاج العابدين ، والدرة الفاخرة في كشف علوم الآخرة ، وكتاب الأنيس في الوحدة ، وكتاب القربة إلى الله عز وجل ، وكتاب أخلاق الأبرار والنجاة من الأشرار وكتاب بداية الهداية ، وكتاب جواهر القرآن ، والأربعين في أصول الدين ، وكتاب المقصد الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى ، وكتاب ميزان العمل ، وكتاب القسطاس المستقيم

وكتاب التفرقة بين الإسلام والزندقة ، وكتاب الذريعة إلى مكارم الشريعة
وكتاب مبادئ الغايات ، وكتاب كيمياء السعادة ، وكتاب تليس إبليس ، وكتاب
نصيحة الملوك ، وكتاب الاقتصاد في الاعتقاد ، وكتاب شفاء العليل في الفياس والتعليل
وكتاب المقاصد ، وكتاب إجماع العوام عن علم الكلام ، وكتاب الانتصار ، وكتاب
الرسالة الدنية ، وكتاب الرسالة القدسية ، وكتاب إثبات النظر ، وكتاب المأخذ ،
وكتاب القول الجميل في الرد على من غير الإنجيل ، وكتاب المستظهرني ، وكتاب الأمل
وكتاب في علم أعداد الوفق وحدوده ، وكتاب مقصد الخلاف ، وجزء في الرد على
المنكرين في بعض ألفاظ إحياء علوم الدين ، وكتبه كثيرة وكلها نافعة .

وقال يمدحه تلميذه الشيخ الإمام أبو العباس الأفلحشي المحدث الصوفي صاحب
كتاب النجم والكواكب .

أبا حامد أنت المخلص بالمجد	وأنت الذي علمتنا سنن الرشده
وضعت لنا الإحياء تحيي نفوسنا	وتنقذنا من طاعة النازع المردى
فربع عبادات وعادته التي	يعاقبها كالدر نظم في العقد
وثالثها في المهلكات وإنه	لمنج من الهلك المبرح والبعد
ورابعها في المنجيات وإنه	ليسرح بالأرواح في جنة الخلد
ومنها ابتهاج للجوارح ظاهر	ومنها صلاح للقلوب من الحقد

وأما سبب رجوعه إلى هذه الطريقة واستحسانه لها فذكر رحمه الله في كتابه المنقذ
من الضلال ماصورته ،

أما بعد : فقد سألتني أيها الأخ في الدين أن أثبت لك غاية العلوم وأسرارها ، وغاية
المذاهب وأغوارها ، وأحكى لك مافاسيته في استخلاص الحق من بين اضطراب الفرق
مع تباين المسالك والطرق ، وما استأجرت عليه من الارتفاع من حضيض التقليد إلى
يفاع الاستنبصار ، وما استفدته أولا من علم الكلام ، وما احتويته من طرق أهل
التعالم ، القاصرين لدرك الحق على تعليم الإمام ، وما ازدريته ثالثا من طرق أهل التفلسف

وما ارتضيته آخر من طرق أهل التصوف ، وما تنحل لي في تضاعيف تفتيشي عن أقاويل أهل الحق ، وما صرفني عن نشر العلم ببغداد مع كثرة الطلبة ، وما دعاني إلى معاودته بنيسابور بعد طول المدة . فابتدرت لأجابتك إلى طلبتك ، بعد الوقوف على صدق رغبتك . فقلت مستمعينا بالله تعالى ومتوكلنا عليه ومستوفقا منه ، وملتجئا إليه

• اعلما أحسن الله إرشادكم ، وألان إلى قبول الحق اتقيادكم . أن اختلاف الخلق في الأديان والملل ، ثم اختلاف الأئمة في المذاهب على كثرة الفرق وتباين الطرق ، بحر عميق غرق فيه الأكثرون ، وما بجا منه إلا الأقلون ، وكل فريق يزعم أنه الناجي ، (كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ^(١))

ولم أزل في عنفوان شبابي مذ راهقت البلوغ ، قبل بلوغ العشرين ، إلى أن أناف السن على الحسنيين ، أقتحم بركة البحر العميق ، وأنعمته خوض الجسور ، لاخوض الجبان الحذور ، وأتوغل في كل مظلمة ، وأهجم على كل مشكلة ، وأقتحم كل ورطة ، وأتفحص عن عقيدة كل فرقة ، وأتكشف أسرار مذاهب كل طائفة ، لأميز بين كل محق ومبطل ، ومستن ومبتدع ، لأغادر باطنيا إلا وأحب أن أطلع على باطنيته ، ولا ظاهريا إلا وأريد أن أعلم حاصل ظاهريته ، ولا فلسفيا إلا وأقصد الوقوف على فلسفته ولا متكلما إلا وأجتهد في الاطلاع على غاية كلامه ومجادلته ، ولا صوفيا إلا وأحرص على العثور على سر صوفيته ، ولا متعبدا إلا وأريد ما يرجع إليه حاصل عبادته ، ولا زنديقا معطلا إلا وأتجسس وراءه للتنبيه لأسباب جراته في تعطيله وزندقته ، وقد كان التعطش إلى درك حقائق الأمور دأبي وديني من أول أمري وريمان عمري ، غريزة من الله ، وفطرة وضعها الله في جبتي ، لا باختياري وحيلتي ، حتى انحلت عني رابطة التقليد ، وانكسرت عني العقائد المروية على قرب عهد مني بالصبا ، فإذا رأيت صبيان النصاري لا يكون لهم نشء إلا على التنصر ، وصبيان اليهود لا يكون لهم نشء إلا على اليهود ، وصبيان الإسلام لا يكون لهم نشء إلا على الإسلام ، وسمعت الحديث المروي عن النبي

صلى الله عليه وسلم « كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ وَيُنَصِّرَانِهِ وَبُحْشَرَانِهِ » فتحرك باطنى إلى طلب الفطرة الأصلية ، و حقيقة العقائد العارضة بتقليد الوالدين ، والأستاذين ، والتميز بين هذه التقليدات ، وأوائلها تلقينات ، وفي تمييز الحق منها من الباطل اختلافات .

فقلت فى نفسى أولا : إذا مطلوبى العلم بمحقق الأمور ، ولا بد من طلب حقيقة العلم ماهي ، فظهر لى أن العلم اليقين هو الذى ينكشف فيه المعلوم انكشافا لا يبقى معه ريب ، ولا يقارنه إمكان الغلط كالوهم ، ولا يتسع العقل لتقدير ذلك ، بل الأمان من الخطأ ، ينبغى أن يكون مقارنا للنقص ، مقارنة لو تحدى بإظهار بطلانه مثلا ، من يقلب الحجر ذهباً ، والعصا ثعباناً ، لم يورث ذلك شكاً وإمكاناً ، فإنى إذا علمت أن العشرة أكثر من الواحد ، لو قال لى قائل ، الواحد أكثر من العشرة ، بدليل أنى أقلب هذه العصا ثعباناً ، وقلبها وشاهدت ذلك منه ، لم أشك فى معرفتى لكذبه ، ولم يحصل معى منه إلا التعجب من كيفية قدرته عليه ، وأما الشك فيما علمته ، فلا ثم علمته ، أن كل مالا أعلمه على هذا الوجه ، ولا أتيقنه من هذا النوع من اليقين ، فهو علم لاثقة به ، وكل علم لأمان معه ، ليس بعلم يقينى ، ثم فتشت عن علمى ، فوجدت نفسى عاطلاً ، عن علم موصوف بهذه الصفة ، إلا فى الحسيات والضروريات ، فقلت الآن بعد حصول اليأس ، لامطعم فى اقتباس المستيقنات إلا من الجليات ، وهى الحسيات والضروريات ، فلا بد من إحكامها أولاً : لأبين أن يقينى بالمحسوسات ، وأمانى من الغلط فى الضروريات من جنس أمانى الذى كان من قبل فى التقليدات ، أو من جنس أمان أكثر الخلق فى النظريات ، وهو أمان محقق ، لا تجوز فيه ولا غائلة له ، فأقبلت بجد بليغ أتأمل فى المحسوسات والضروريات أنظر هل يمكنى أشكك نفسى فيها ، فأنتهى بعد طول التشكك بى إلى أنه لم تسمح نفسى بتسليم الأمان فى المحسوسات ، وأخذ يتسع الشك فيها ، ثم إلى ابتدأت لعلم الكلام ، فحصلته وعلقته ، وطالعت كتب المحققين منهم ، وصنفت ما أردت أن أصنفه ، فصادفته علماً وافياً بمقصوده ، غير واف بمقصودى ، ولم أزل أتفكر فيه مدة ، وأنا بعد على مقام الاختيار أصمم عزمى على الخروج عن بغداد ، ومفارقة تلك الأحوال يوماً ، وأحل العزم

يوما ، وأقدم فيه رجلا ، وأؤخر فيه أخرى ، ولا تصدق لى رغبة فى طلب الآخرة ، إلا حمل عليها جند الشهوة جملة ، فيغيرها عشية ، فصارت شهوات الدنيا تجاذبنى ، بسبب ميلها إلى المقام ، ومنادى الإيمان ينادى الرحيل الرحيل ، فلم يبق من العمر إلا القليل ، وبين يديك السفر الطويل ، وجميع ما أنت فيه من العمل رياء وتخيل ، وإن لم تستعد الآن للآخرة فتنى تستعد ، وإن لم تقطع الآن هذه الملائق فتنى تقطعها ، فعند ذلك تنبعث الرغبة وينجزم الأمر على الهرب والفرار ، ثم يعود الشيطان ويقول : هذه حالة عارضة ، إياك أن تطاوعها ، فإنها سريعة الزوال ، وإن أذعنت لها وتركت هذا الجاه الطويل المريض . والشأن العظيم الخالى عن التكدير والتخفيف ، والأمر السالم الخالى عن منازعة الخصوم ، ربما التفتت إليه نفسك ، ولا تيسر لك العودة ،

فلم أزل أتردد بين التجاذب بين شهوات الدنيا والدواعي ، قريبا من ستة أشهر ، أولها رجب من سنة ست وثمانين وأربعمائة ، وفي هذا الشهر جاوز الأمر حد الاختيار إلى الاضطرار ، إذ قفل الله على لسانى ، حتى اعتقل عن التدريس ، فكنت أجاهد نفسى أن أدرس يوما واحدا تطيبها لقلوب المختلفة إلى ، فكان لا ينطق لسانى بكلمة ، ولا أستطيعها ألبته ، حتى أورثت هذه العقلة فى اللسان حزنا فى القلب ، بطلت معه قوة الهضم وصرى الطعام والشراب ، وكان لا تنساغ لى شربة ولا تهضم لى لقمة ، وتعدى ذلك إلى ضعف القوى ، حتى قطع الأطباء طمعهم فى العلاج ، وقالوا هذا أمر نزل بالقلب ، ومنه سرى إلى المزاج ، فلا سبيل إليه بالعلاج ، إلا بأن يتروح السر عن الهم المهم ، ثم لما أحسست بعجزى ، وسقط بالكلية اختياري ، التجأت إلى الله التجاء المضطر الذى لا حيلة له ، فأجابنى الذى يجيب المضطر إذا دعاه ، وسهل على قلبى الإعراض عن المال والجاه ، والأهل والأولاد ، وأظهرت غرض الخروج إلى مكة ، وأنا أدبر فى نفسى سفر الشام حذرا من أن يطلع الخليفة ، وجملة الأصحاب على غرضى فى المقام بالشام ، فتلطفت بلطائف الحيل فى الخروج من بغداد ، على عزم أن لا أعاودها أبدا ، واستهزأ بي أئمة العراق بكافة إذ لم يكن فيه من يجوز أن يكون الإعراض عما كنت فيه سببا دينيا ، إذ ظنوا أن ذلك هو المنصب الأعلى فى الدين ، فكان ذلك هو مبلغهم من العلم ، ثم ارتبك الناس

في الاستنباطات ، فظن من بعد عن العراق ، أن ذلك كان لاستشعار من جهة الولاية ، وأما من قرب منهم فكان يشاهد لجأهم في التعاقب بين الإنكار علي ، واعراضهم عنهم وعن الالتفات إلى قولهم ، فيقولون هذا أمر ساوي ، ليس له سبب إلا عين أصابت أهل الإسلام ، وزمرة العلم ، ففارقت بغداد ، وفارقت ما كان معي من مالي ، ولم أدر من ذلك إلا مقدار الكفاف ، وقوت الأطفال ، ترخصا بأن مال العراق مرصد للمصالح ، لكونه وقفا على المسلمين ، ولم أر في العالم ما يأخذ العالم لعيال أصلح منه .

ثم دخلت الشام وأقت فيه قريبا من سنتين ، لاشغل إلا العزلة والخلوة والرياضة والمجاهدة اشتغالا بتزكية النفس ، وتهذيب الأخلاق ، وتصفية القلب لذكر الله تعالى ، كما كنت حصلته من علم الصوفية ، وكنت أعتكف مدة بمسجد دمشق أصعد منارة المسجد طول النهار ، وأغلق بابها على نفسي ، ثم تحركت في داعية فريضة الحج ، والاستعداد من بركات مكة والمدينة وزيارة النبي صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من زيارة الخليل صلوات الله عليه وسلامه ، وثم سرت إلى الحجاز ، ثم جذبتني الهمم ، ودعوات الأطفال إلى الوطن وعاودته ، بعد أن كنت أبعد الخلق عن أن أرجع إليه ، وآثرت العزلة ، حرصا على الخلوة : وتصفية القلب للذكر ، وكانت حوادث الزمان ، ومهمات العيال ، وضرورات المعيشة ، تغير في وجه المراد ، وتشوش صفوة الخلوة ، وكان لا يصفوني الحال ، إلا في أوقات متفرقة ، لكن مع ذلك لا أنقطع طمعي عنها ، فيدفعني عنها الموانع ، وأعود إليها ودمت على ذلك مقدار عشر سنين ، وانكشف لي في أثناء هذه الخلوات أمور لا يمكن إحصاؤها ، واستقصاؤها ، والقدر الذي ينبغي أن تذكره ، ليتنفع به ، أتى علمت يقينا ، أن الصوفية هم السالكون لطريق الله خاصة ، وأن سيرتهم أحسن السير ، وطريقتهم أصوب الطرق ، وأخلاقهم أزكى الأخلاق ، بل لوجع عقل العقلاء ، وحكمة الحكماء ، وعلم الواقفين على أسرار الشرع من العلماء ، ليفيروا شيئا من سيرتهم ، وأخلاقهم ، ويبدلوه بما هو خير منه ، لم يجدوا إليه سبيلا ، فإن جميع حركاتهم وسكناتهم في ظاهريهم وبطانيهم ، مقتبسة من نور مشكاة النبوة ، وليس وراء نور النبوة على وجه الأرض نور يستضاء به

وبالجملة : ماذا يقول القائل في طريقة أول شروطها ، تطهير القلب بالكلية عما سوى الله تعالى ، ومفتاحها الجارى منها مجرى التحريم في الصلاة ، استغراق القلب بذكر الله ، وآخرها الفناء بالكلية في الله تعالى ، وهو أقواها بالإضافة إلى ما تحت الاختيار . انتهى

قال العراقي : فلما نفذت كلمته ، وبعد صيته ، وعلت منزلته ، وشدت إليه الزحاح ، وأذعنت له الرجال ، شرفت نفسه عن الدنيا ، واشتأقت إلى الأخرى ، فأطرحها ؛ وسعى في طلب الباقية ، وكذلك النفوس الزكية ، كما قال عمر بن عبد العزيز : إن لى نفساً توافقه لما نالت الدنيا تافت إلى الآخرة ، قال بعض العلماء : رأيت الغزالي رضى الله عنه في البرية وعليه مرقعة ويده عكازه وركوة ، فقلت له يا إمام أليس التدريس ينبغي أن أفضل من هذا ؟ فنظر إلي شذرا وقال : لما بزغ بدر السعادة في فلك الإرادة وظهرت شمس الوصل تركت هوى ليلى وسعدى بمنزل وعدت إلى مصحوب أول منزل ونادتني الأشواق مهلا فهذه منازل من تهوى رويدك فانزل انتهى كتاب تعريف الأحياء بفضائل الإحياء بحمد الله وعونه .

فهرست الجزء السادس عشر

صفحة	صفحة
٢٩٧٤	٢٩٢٧ بيان عذاب القبر وسؤال منكر ونكير
٢٩٧٦	٢٩٣٠ كيفية التصديق بشيء غير مشاهد
٢٩٧٨	بيان سؤال منكر ونكير وصورتهما
	وضغطة القبر وبقية القول في
	عذاب القبر
٢٩٧٩	٢٩٣٣ عدم تغير العقل بالموت
٢٩٨٢	٢٩٣٤ الباب الثامن فيما عرف من أحوال
٢٩٨٤	الموتى بالكاشفة في المنام
٢٩٨٦	٢٩٣٥ كلمة يسيرة في الرؤيا
٢٩٨٧	٢٩٣٧ بيان منامات تكشف عن أحوال الموتى
٢٩٩١	٢٩٤٠ والأعمال النافعة في الآخرة
٢٩٩٤	بيان منامات المشايخ رحمة الله عليهم
	أجمعين
٢٩٩٦	٢٩٤٢ الشطر الثاني من كتاب ذكر الموت في
٢٩٩٧	٢٩٤٨ أحوال الميت من وقت نفخة الصور
٣٠٠٠	٢٩٤٩ صفة نفخة الصور
٣٠٠١	٢٩٥٢ صفة أرض المحتر وأهله
	٢٩٥٤ صفة العرق
	٢٩٥٦ صفة طول يوم القيامة
٣٠٠٣	٢٩٥٧ تخفيف الانتظار عن المطيع لله
	٢٩٥٨ صفة يوم القيامة ودواهيته واساميه
	٢٩٥٩ اسامى يوم القيامة
٣٠٠٥	٢٩٦١ ابتداء الأنبياء بالسؤال
٣٠٠٦	صفة المسائلة
٣٠٠٧	٢٩٦٣ مشافهة المولى للخلائق يوم القيامة
٣٠٠٨	٢٩٦٤ مخاطبة الرب للعبد
	٢٩٦٥ معاتبة المولى للعبد
٣٠١١	اختلاء المولى بكل عبد على انفراده
٣٠١٢	صفة الميزان
٣٠١٤	٢٩٦٦ صفة الخصماء ورد المظالم
	٢٩٦٨ تعلق المظلومين بالظالم ومطالبته منهم
	٢٩٦٩ المفلس من تعطى حسناته لخصومة
٣٠١٦	٢٩٧٠ الحث على العفو واصلاح ذات البين
٣٠١٧	٢٩٧٢ العاقل يحاسب نفسه قبل ان
	يحاسب
	٢٩٧٣
صفة الصراط	
أحوال الناس على الصراط	
صفة الشفاعة	
شفاعته صلى الله عليه وسلم للناس	
عامة	
شفاعة المرء لأخيه	
صفة الحوض	
القول في صفة جهنم وأهوالها وانكالتها	
حالة من مصيرهم جهنم	
شراب أهل جهنم وطعامهم	
بكاء أهل جهنم	
ازدياد كرب أهل جهنم بعرض نعيم	
الجنة عليهم	
القول في صفة الجنة واصناف نعيمها	
عدد الجنان ، أبواب الجنة	
غرف الجنة	
صفة حائط الجنة وارضيتها	
وأشجارها وأنهارها ، صفة تربة	
الجنة	
صفة لباس أهل الجنة وفرشهم	
وسررهم وأرائكهم وخيامهم	
صفة طعام أهل الجنة	
شراب أهل الجنة	
صفة الحور العين والولدان	
بيان جمل مفرقة من أوصاف أهل	
الجنة وردت بها الأخبار	
مساواة أهل الجنة في الهيئة	
صفة الرؤية والنظر الى وجه الله	
تبارك وتعالى	
سعة رحمة الله تعالى على سبيل	
التفاوت بذلك	
رحمة الله تسبق غضبه	

فهرست كتاب الاملاء

صفحة	صفحة
فصل في بيان اصناف اهل الاعتقاد ٣٠٥٢	كتاب الاملاء ٣٠٢٦
بحوث فقهية ٣٠٥٣	ما يحجب عن الحقيقة ٣٠٢٧
فقهيات عظيمة ٣٠٥٤	ذكر مراسم الأسئلة في المثل ٣٠٢٨
التحدث في التكفير ٣٠٥٥	المقدمة ٣٠٣٠
فصل ٣٠٥٦	السفر والطريق ٣٠٣١
بيان ارباب المرتبة الثالثة وهو توحيد المقربين	الحال ، المقام ، المكان ، الشطح ، الطوالع ، الذهاب ، النفس ، السر الوصل ، الفصل ، الادب ، الرياضة التحلى ، التخلّى ، التجلى ، العلة الانزعاج ، المشاهدة ، المكاشفة ، اللوائح ، التلوين ٣٠٣٣
وعيد كاتم العلم ٣٠٥٧	الفيرة ، الحرية ، اللطيفة ، الفتوح ٣٠٣٤
مخاطبة الناس على قدر عقولهم ٣٠٥٨	الوسم والرسم ، البسط ، القبض الفناء ، البقاء ، الجمع ، الفرقة عين التحلم ، الزوائد ، الارادات المرید ، المراد
المقربون وصفاتهم ٣٠٥٩	الهمة ، الغربة ، الاصطلام ، المكرم الرغبة ، الرهبة ، الوجد ، الوجود الوجد ، والوجود ، التواجد ، القاعدة الوصية ٣٠٣٦
امتياز اهل الكلام عن العوام ٣٠٦٠	ابتداء الاجوبة عن مراسم الأسئلة ٣٠٣٩
تفضيل المصلحة العامة على الخاصة ٣٠٦٢	بيان مقام اهل النطق المجرد وتميز فرقهم ٣٠٤٢
بيان المرتبة الرابعة ٣٠٦٣	فصل ٣٠٤٤
الصديقون وصفاتهم ٣٠٦٣	فصل ٣٠٤٥
كلمة في اتحاد الصفات ٣٠٦٤	سؤال ٣٠٤٨
فصل ٣٠٦٥	بيان اصناف اهل الاعتقاد المجرد ٣٠٤٩
فصل ٣٠٦٨	اهل الاقرار ٣٠٤٩
فصل ٣٠٧٢	اهل الاعتقاد ٣٠٥٠
فصل ، فصل ٣٠٧٣	اهل النظر مع التبلد ، اشكال الرد عليه ٣٠٥١
فصل ٣٠٧٥	استطراد ٣٠٥٢
عالم الجبروت ، عالم الملكوت ، فصل ٣٠٧٨	
فصل ، فصل ٣٠٧٩	
سؤال ٣٠٨٢	
فصل ٣٠٨٣	
فصل ٣٠٨٤	
كتاب تعريف الاحياء بفضائل الاحياء ٣٠٨٨	
المقدمة ٣٠٨٩	
المقصد في فضل الكتاب ٣٠٩٠	
فصل ٣٠٩٣	
فصل ٣٠٩٩	
خاتمة في الاشارة الى ترجمة المصنف ٣١٠٠	
رضى الله عنه ٣١٠٠	

الشعب

٩٢ شارع نيسر الميمني بالقاهرة
تليفون ٣١٨١٠